

وادی الملوك

أفق الأبدية

العالم الآخر لدى قدماء المصريين

تأليف: أريك هور نونج
ترجمة: محمد العزب موسى
مراجعة: د. محمود ماهر طه

دار الفکر

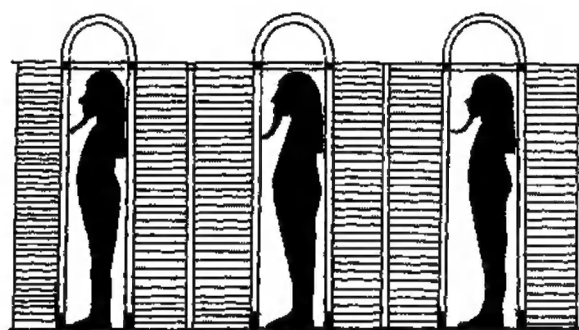
وادی الملوك
أمنق الأبدية
العالم الآخر لدى قدماء المصريين

حقوق الطبع محفوظة

مكتبة مدبولي

الطبعة الأولى

١٩٩٦



وادي الملوك

أفق الأبدية

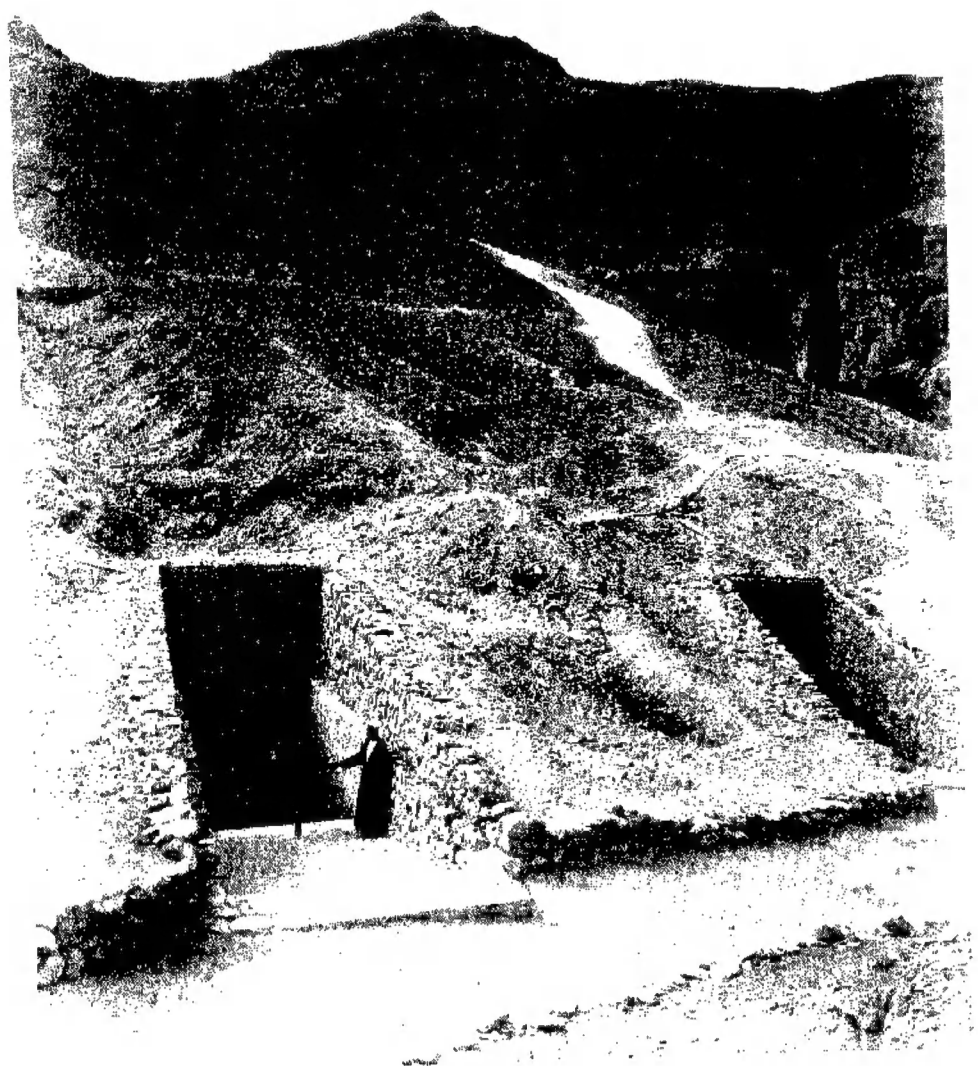
العالم الآخر لدى قدماء المصريين

تأليف: أريك هور نونج

ترجمة: محمد العزب موسى

مراجعة: د. محمود ماهر طه

مكتبة مدبولي
القاهرة



بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

الطبعة الألمانية

لقد ضاع الآن الكثير من آثار وادى الملوك التى نسخها الزائرون بالألوان الجذابة خلال القرن الماضى، سواء اختفى تماما أو شوه على نحو لا يجعله معروفا . ولقد أغلقت فى عام ١٩٧٩ مقبرة سيتى الأول التى تعد من أهم الآثار التى يزورها كل السياح تقريبا ولكن هذا الإنذار بالخطر لم يلتفت إليه أحد فعلا، فقد وُجّهت جماهير الزوار إلى مقابر أخرى مهددة هى الأخرى بالدمار التدريجى. والأسوأ من الحماية غير الكافية لهذه الآثار عدم المبالاة التى يبديها هؤلاء الزوار للوادي الذى يعتبر أكبر متحف فى الهواء الطلق فى العالم كله، إنه إذا كانت المتحف التى تضمها متاحفنا تتلقى يوميا من لمسات الأيدي ما تتلقاه النقوش والرسوم فى هذه المقابر لكنا الآن لا نعرف عن أعمال روفائيل ورمبرانت إلا ما نستخلصه من الصور الفوتوغرافية والشروح التى تصفها. وإذا كانت الأشياء المنقولة التى وجدت فى مقابر الوادي يبدو أنها أنقذت إذ لا تزال كما هى محمية فى خزائن المتحف المصرى بالقاهرة، إلا إن معظم الكنوز الثمينة التى لا تزال فى الوادي تواجه الخطر الشديد، وأحد أغراض هذا الكتاب دق الناقوس للتنبيه لهذا الخطر.

ويضم هذا الكتاب لأول مرة نتائج ومشاكل ما قمضت عنه عشرات السنين من العمل فى وادى الملوك، وقد وجهنا الاهتمام بصفة أولية إلى المناظر والنصوص الدينيه التى زينت بها المقابر، ولكننا لم نتجاهل التطور المعمارى بقوانينه النسبية التى كانوا يراعونها بدقة متناهية. إن العمل البطئ فى فك الشفرة والترجمة والتفسير يؤدى دائما

إلى تفسيرات جديدة لم تكن متصورة سلفا لأفكار شعب قديم عن الموت والأبدية، طالما أرعيت وأراحت رؤى الشعراء فى الألف الثانى قبل الميلاد. إن هناك سطورا طويلة من الكتابة الهيروغليفية والصور غير المألوفة تغطى جدران المقابر الحجرية والذي يزيح عنها الستار ويكشف ما كان مجهولا منها حتى الآن سوف ينتابه نفس الشعور الذى صدم الأثرين وهم يعنون النظر فى الكنوز المتألقة التى كانت تضمها تلك الغرفة الصغيرة فى مقبرة توت عنخ آمون.

ولكننا لن نتحدث عن الكنوز الجواله فى مقبرة توت عنخ آمون إلا على نحو هامشى، إذ أن اهتمامنا سوف ينصب على كنوز أخرى فى الوادى، وما كان قاصرا فى الماضى على جمهور محدود فى شكل نصوص وترجمات وتعليقات سيقدم الآن إلى جمهور عريض تزيده أكبر نخبة ممكنة من الصور والنقوش التى ظلت غير معروفة تقريبا حتى فى الدوائر العلمية، وهذا لم يكن فى الإمكان تحقيقه لولا مساهمة اندرياس بروديك الذى لا يكمل والذى عمل بإيثار تام فى مشروع تصوير وادى الملوك منذ عام ١٩٦٩، ووضع تحت تصرفى معظم الصور الفوتوغرافية المستخدمة فى هذا الكتاب. كما أننى ممتن أيضا لآرتور براك، وهانز هاوسر، وجونثر لاب، ولوتى سباشر، وفرانك تيخمان وكذلك للمكتبة البريطانية فى لندن ومتحف الفن فى بريستول حيث توجد رسوم بيلزوني وذلك لما أعطوه لى من صور إضافية. كما أن زميلتى الموهوبة اليزابيث شتايلن ساعدت جهودى بطرق كثيرة، كما أننى ممتن لطلبة حلقتنا الدراسية لمساعدتهم الوثيقة ولغيرهم من الزملاء المحترفين المهتمين بالمقابر الملكية، وكانت لى معهم مناقشات مفيدة. كما استفدت أيضا من الاهتمام الذى أبداه فى تقدم عملى كل من هانز وجرتييل فاجنر ومارتن ل. شنايدر. أما الأصدقاء المصريون الذين كانوا يقدمون مساعدتهم كلما تأزمت الأمور فهم يستحقون شكرا خاصا، كما يستحق الشكر على الكرم والمساعدة المعهد الأثرى الألمانى والمعهد السويسرى لدراسة آثار وحضارة مصر القديمة بالقاهرة.

وإذا كان المصريون القدماء أكثر من أى شعب آخر اهتماما بالأسرار المحيطة بالموت والحياة الأخرى فإن ذلك لا يعنى أنهم توصلوا إلى الأجوبة النهائية لهذه الأسئلة القديمة قدم البشرية، ولكنهم على أى حال حاولوا أن يكونوا متناسقين وعالجوا مشكلات طبيعية الحياة فى العالم الآخر بما يشبه التجرد العلمى، وكان لأفكارهم امتياز آخر يتمثل فى أنها لم تهبط إلى مستوى السوقية. لذا فإن هذه التكهّنات النقية وغير المتوقعة يمكن أن تمس كلاً منا مباشرة بقوة فى ألوانها الحية، وكل من يجتاز عتبات المقابر الملكية يواجه بجحافل الموتى يرون على جدران الممرات المنحدرة، ويشاهد أمام عينيه قوى الدمار المهددة الأليمة ولكنه أيضا يكتشف أن الموت ضرورة لتجدد الوجود، ويفهم الأبدية كانعكاس لأعماق النفس البشرية التى دائماً ما تكون لفتها هى الصورة. لمدة تقترب من خمسمائة عام ظل أعظم الفنانين موهبة فى مصر يعملون فى وادى الملوك ويفضل قدرتهم تحقق هذا التصوير بالشكل والمحتوى لهذه الرؤى الجسورة الحية التى تفتح لنا الطريق إلى هذا التراث الغريب. إن ما تبقى من هذه الأعمال الفنية التى عاشت ٤٠٠٠ عام يعد تراثاً ثميناً. وبالرغم من كل الخسائر لا يزال باقيا فى ألوان زاهية يبدو كأنها أكملت بالأمس فقط، ومع ذلك فإنها مهددة بشدة اليوم، إذا استمر الدمار الذى تسببه السياحة الحديثة فلن يتبقى شئ من عظمة هذه النقوش والرسوم للأجيال القادمة.

ولا كان معظم هذه المقابر لم ينشر «أو يحفظ علمياً» فى الوقت الحاضر، فقد حاولت أن أسجل أكبر قطاع ممكن من هذه الصور بالألوان.

بازل فى يناير ١٩٨١

أريك هورنونج

مقدمة

الطبعة الإنجليزية

إن العالم المتحدث بالإنجليزية على معرفة بصفة عامة بكتاب الموتى الذى يسجل أمانى ومخاوف المصريين القدماء بخصوص الموت والعالم الآخر، ولكن العالم التكملى للكتب الجنائزية الملكية يظل غير معروف عملياً رغم أن هذه الكتب من بين أهم الأعمال الخلاقة التى أوتت بها ديانة الدولة الحديثة.

ويتضمن كتاب الموتى مجموعة من النصوص كتبت فى الدولة الحديثة (حوالى ١٦٠٠ ق.م) ولكنه ينتمى إلى تراث يرجع إلى أواخر الدولة القديمة (حوالى ٢٣٠٠ ق.م). عندما كان الملوك ينقشون غرفات مقابرهم بتعاويذ تعرف بنصوص الأهرام. وبعد سقوط الدولة القديمة (حوالى ٢١٠٠ ق.م) استخدم الأشخاص العاديون هذه التعاويذ الملكية ونقشوها على توابيتهم وأصبحت هذه الأعمال تعرف فى الدولة الوسطى بنصوص التوابيت. هذه المجموعة كانت تضم صيغاً معدلة من التعاويذ القديمة بالإضافة إلى أخرى جديدة كثيرة.

وفى الدولة الحديثة كان الأشخاص العاديون المعاصرون للفراعنة الذين يبنون مقابرهم فى وادى الملوك، يدفنون معهم لفائف من البردى مكتوب عليها تعاويذ عديدة تطور الكثير منها من نصوص التوابيت، ومجموعة تعاويذ هذه البرديات تعرف اليوم بكتاب الموتى، وكان الإسم المصرى القديم لهذا الكتاب هو «كتاب الذهاب قدما فى النهار» إشارة إلى الرغبة فى «الحياة قدما فى الأبدية»، وكانت هذه التعاويذ تضمن السعادة فى العالم الآخر والحماية من جميع الأخطار ويستخدمها كل إنسان حتى الملوك أحياناً.

ولكن أثناء الأسرة ١٨ لم تعد هذه التعاويذ الشعبية تظهر على جدران المقابر الملكية وحلت محلها الكتب الموضوعة حديثا عن العالم الآخر وما يتصل بها من مؤلفات مثل «الابتهالات لرع» التي كان الغرض منها تزويد الملك بوصف مفصل لعالم ما وراء الموت، أى العالم الذى يتبع طريق الشمس بعد الغروب خلال ساعات الليل الأثنى عشرة. ولذا فإن الكتابين اللذين وضعوا فى الأسرة ١٨ عن العالم الآخر، وهما كتاب «الأمدوات» و«كتاب البوابات» مقسمان إلى إثني عشر جزءا تقابل ساعات الليل الإثني عشرة، أما النصوص التى وضعت فى عصر الرعامسة التالى فهى أكثر مرونة، وظل مزيد من النصوص توضع حتى نهاية الدولة الحديثة. وكانت المقاصير والمقابر الخاصة فى الفترة المتأخرة تزين أيضا بنسخ من هذه الأعمال، وليس من غير المحتمل أن تكون النصوص المسيحية المبكرة قد تأثرت بالأفكار والمناظر الواردة فى الكتب الدينية للدولة الحديثة.

والرسوم فى هذه الكتب الملكية ليست مقصورة على المناظر التكميلية الفردية، كما فى كتب الموتى، وإنما هى بدلا من ذلك تحقق الوحدة بين الكلمة والصورة. وقد أدى حب المصرى للخيال إلى فتح إمكانيات غير محدودة للتعبير الدينى باستخدام الرمزية التصويرية، التى وصلت إلى ذروتها فى عهد أخناتون وخلفائه المباشرين، وهذا الخيال المتميز هو الذى ينتج التأثير الخاص لنقوش الجدران فى المقابر الملكية للدولة الحديثة. وهذه الرؤى لعالم ما بعد الموت تصل إلى المشاهد الحديث مباشرة، وهنا تلتقى رؤى اللاشعور مع عالم الأحلام وأنماط سيكلوجية يونج الحديثة.

والمقصود بكتابنا هذا «وادی الملوك» أن يكون مقدمة إلى هذا العالم من الرؤى القديمة المحفوظة فى رسوم ونقوش أسقف وجدران المقابر للدولة الحديثة. وقد أعدت مواد الكتاب ليس حسب التتابع الزمنى وليس حسب المقابر وحتى ليس حسب الكتاب الجنائزى، ولكن حسب المغزى وطبقا للعقلية المصرية القديمة. أما الترتيب الزمنى

ومعاني المفردات والرسوم المعمارية والمعلومات الإضافية عن الكتب والمقابر فيمكن الرجوع إليها في الملاحق.

وأجد لزاما على أن أشكر دافيد واربرتون الذي لم يقتصر على ترجمة النص وأعد المفردات وثبت المراجع للطبعة الإنجليزية وإنما زودنى أيضا باقتراحات مفيدة حسنت النص في مواضع كثيرة، كما أنني مدين أيضا لكريستين ليليكوست على ما قدمته من اقتراحات ومساعدة، أما حين يتمكن فيرجع إليها فضل ظهور هذه الطبعة الإنجليزية لما أبدته من مساعدة واهتمام لا ينضب.

ولاتزال الأخطار التي أشرت إليها في مقدمة الطبعة الألمانية قائمة لم تتغير، فالسياحة الحديثة أسوأ مما كانت تهدد بل وتدمر هذه الوثائق من التراث الإنساني. لقد فتحت مقبرة سبتى الأول ثم أغلقت مرة أخرى، ويجرى الآن العمل في ترميم وحفظ مقبرة نفرتارى بوساطة معهد جيتى للترميم مع بعض التدابير الوقائية الأخرى. ولكن المرجو أن يساهم هذا الكتاب في تطوير وجهة نظر جديدة.

بازل، يناير ١٩٩٠

أريك هورنويج

مقدمة

الطبعة العربية

هذا الكتاب رفضه ناشرون كثيرون .. لم يكن رفضهم لأن الكتاب ليس قيما أو مهما، وإنما بالتحديد لكونه قيما ومهما، قال البعض إنه كتاب «متخصص» وقال آخرون إنه «صعب»، وهم يفضلون نشر الكتب المألوفة فى التاريخ العام . إعتقاداً منهم أن القارئ يقبل على هذه النوعية السهلة من الكتب، ويعجم عن الكتب التى تقتحم مجاهل الفكر والحضارة، وهم يرون الكتاب مجرد سلعة تجارية تهدف إلى الربح السريع، وتلبى معايير العرض والطلب، ويقيسون نجاح الكتاب، أى كتاب، بمردوده المادى ودورة رأس المال.

وهذا المنطق أوافق عليه، وأحترمه كل الاحترام، لو كان الكتاب مجرد سلعة من السلع. سواء كانت ضرورية أو كمالية أو ترفيهية، ولكن الكتاب له دور آخر، إنه الوسيلة الأساسية لبناء العقول، وما لم يقتحم الكتاب آفاقا جديدة من المعرفة فإنه يفشل فى مهمته الأساسية، وهى توسيع حدود رؤيتنا ومعرفتنا.

ولعل هذه هى المعادلة الصعبة التى يواجهها الكتاب المصرى: كيف يكون جادا وجديداً ولا يكون سلعة بائرة فى نفس الوقت؟ وهذه هى الأزمه التى تعترض ثقافتنا بوجه عام..

هذه الأزمه، أو المعادلة الصعبة، حلها بسهولة ويسر الناشر الحاج محمد مديولى بقبوله بل وتحمسه لنشر الكتاب. والحاج مديولى لم يطلع على الكتاب بنفسه، ولو كان قد قرأه مخطوطا لما أدرك منه أكثر الكثير، ولكنه ناشر يتميز بخاصية فريدة هى

غريزة إدراك أهمية الكتاب، فهو يستطيع أن يحكم على أهمية أى كتاب مهما كان فريداً فى تخصصه بمجرد تقليبه بين يديه، ثم إنه يثق فى رأى قارئه ومستشاره المثقف الأستاذ إبراهيم فريح ، كما يثق فى جدية مترجم الكتاب ومراجعته، ويؤمن بأن اختيارها لا بجانبه الصواب..

وهكذا صدر هذا الكتاب إلى النور..

* * *

ومع ذلك فإن هذا الكتاب ليس متخصصاً أو صعباً .. كل ما فى الأمر أنه استطراد لنقطة معينة فى الديانة المصرية القديمة التى ظهرت فيها كتب كثيرة لمؤلفين مصريين وأجانب، ولكن هذه النقطة تتعلق بمفهوم المصريين القدماء للعالم الآخر وعالم ما بعد الموت، وخلافاً لما جرى عليه علماء الآثار من مساهماً سريعاً فإن واضع هذا الكتاب، البروفيسور هورنونج، يضعها تحت عدسة تكبير قوية، بل مجهر أثيرى، يظهر كل تفاصيلها، وهو إذ يفعل ذلك يفترض أن القارئ يعرف حواشى الموضوع ويجاربه فى سياقه العام ومن هنا يبدو الكتاب متخصصاً صعباً، إذ إنه يجهد القارئ ويتطلب منه أن يكون متسلحاً بأدوات كثيرة.

ومؤلف الكتاب بدوره معذور فى ذهابه إلى هذا المنحنى، لأن البروفيسور اريك هورنونج، من أكبر علماء المصريات المعاصرين . وقضى الرجل ، قبل أن يستقر أستاذاً للمصريات فى جامعة بازل، عشرات السنين فى وادى الملوك بقرنة الأقصر يقرأ ويفحص ويحلل النقوش والرسوم على جدران مقابر فراعنة الدولة الحديثة. هذه الجدران تحتوى على كتب العالم الآخر التى كان استخدامها وفقاً على الفراعنة دون رعاياهم مهما بلغوا من علو الشأن، والغرض منها تزويد الفرعون المتوفى بدليل سلوك للعالم الآخر يقيه المفاجآت وعثرات الطريق، ويدله على من سوف يقابله من الآلهة والربات، ومن ينبغى أن يتجنبه من الزبانية والشياطين، وما يعترض المتوفى من مخاطر وأحوال ، كى يلحق

أما مركب ربح فى رحلتها بالأبدية خلال ساعات العالم الآخر، حيث تعادل كل ساعة من ساعات الأبدية آلاف السنين مما يعدون فى الحياة الأرضية.

هذه الرحلة الأبدية لم يتناولها أحد قبل هورنونج بمثل هذا التفصيل والتدقيق فعهدنا بكتب الديانة المصرية القديمة أنها تمر مروراً عابراً بموقف الحساب فى محكمة أوزيريس والمخلود فى الجنة أو النار مع لحظة سريعة عن رحلة مركب الشمس فى الأبدية، ولذا فقد جاء كتاب هورنونج «وادي الملوك... أفق الأبدية» إضافة جديدة فى علم المصريات بصفة عامة، وهى إضافة هائل لها الناطقون بالإنجليزية حين نقل الكتاب من أصله الألماني إلى اللغة الإنجليزية، وجعل منها الناشرون العرب حين ترجمنا الكتاب إلى اللغة العربية، إذ بدت فى أعينهم غارقة فى التخصص والصعوبة!

ولكن ذلك لا ينفى ضرورة التنبيه إلى أهمية التأنى فى قراءة الكتاب، فهو ليس من الكتب التى تؤخذ خطأ أو تشى بكل ما فيها بالقراءة السريعة المتعجلة.

* * *

ولم يكن هدف المؤلف الوحيد استكشاف ميثولوجيا العالم الآخر لدى قدماء المصريين، وإنما هو يتجاوز هذا الغرض إلى هدف آخر، أشار إليه فى مقدمته الألمانية وهو تسجيل اللوحات الفنية الجدارية المهددة بالتدهور والبلى نتيجة لعوامل الهدم الكثيرة التى تتعرض لها الآثار المصرية بفعل كثافة الزيارات ورطوبة الأنفاس وتلوث الجو، وهى عوامل مهما إتخذت احتياطات بشأنها فإنها ماضية فى إحداث أثرها المدمر، وما أكثر اللوحات الجدارية المصرية التى بليت بالفعل منذ القرن الماضى، ولولا أن بعض الفنانين الموهوبين الأجانب قاموا بنسخ هذه اللوحات من الأصل لما عرفنا عنها شيئاً الآن، والبروفيسور هورنونج قصد أن يؤدى بهذا الكتاب مهمة هؤلاء الفنانين فى القرن الماضى، فقد سجل هذه اللوحات المهددة بالبلى تسجيلًا دقيقًا بالشرح والصورة حتى

إذا ما بليت بفعل الزمن وسوء الاستخدام ظل هذا السجل قائماً.

ومن هنا يكتسب هذا الكتاب أهمية إضافية باعتباره سجلاً حافظاً لبعض روائع الفن المصرى القديم.

* * *

وهناك أهمية أخرى لهذا الكتاب البديع لعل أكثر من يقدرها علماء الأديان المقارنة، فهؤلاء العلماء إذا أرادوا تقصى نشأة الكثير من الأفكار الرئيسية فى الأديان السماوية المعاصرة عليهم بالرجوع إلى المصدر المصرى القديم، فالمصريون القدماء تحدثوا عن الحساب والميزان، والثواب والعقاب، والجنة والنار، والملائكة والزهانية. وهناك مشابهات فى التصورات تلفت النظر بين العقيدة المصرية القديمة والعقائد السماوية التالية لا يمكن أن تأتى بطريق الصدفة، فإما أن تكون الأولى مصدراً غير مباشر للأخريات، وإما أن يكون المصدر واحداً ويكون الرحى الإلهى متصلاً بين السماء والأرض قبل نزول الرسالات بأمد طويل.

ومن أبرز هذه المشابهات يوم الحساب فى العالم الآخر، ففى التصور الفرعونى تتم إجراءات المحاكمة أمام أوزيريس حيث ينصب الميزان، ويوضع قلب الميت وهو حواء أفعاله فى إحدى كفتى الميزان وتوضع فى الكفة الأخرى «ماعت» أى الريشة التى تمثل العدالة والنظام المقدس والالتزام بالمثل العليا والطريق القديم، فإذا تعادلت الكفتان فإن أوزيريس يقبله فى مملكته، وإلا فإنه يلقى بقلبه ليلتهمه الوحش الكاسر الراض فى انتظار حكم الميزان، وهذا يكاد يوافق تماماً قوله تعالى:

* فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ * فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ *

* وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ * فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ *

[القارعة - الآية ٦ - ٨]

والبعث أساس الفكر اللاهوتى المصرى كله، فالحياة تؤدى إلى الموت، والموت يؤدى إلى الحياة، وتتكرر هذه الدورة مرارا كلما زار رع فى مركبه العالم الآخر، إذ عندما ينفذ ضوء رع إلى الموتى المباركين يهبون من رقدتهم مستيقظين، وتستمر هذه الیقظه طيلة الساعة التى يستغرقها مرور رع فى العالم الآخر، غير أن ساعة الأبدية تناسب الأبعاد العملاقة فى ذلك العالم، وهى تعادل حياة كاملة على سطح الأرض، وعلى ذلك فالموتى المباركون يمتحنون حياة تستمر ملايين السنين طالما بقى الزمن، وهذه بعينها هى فكرة الخلود فى جنات الخلد التى لا تعرف الموت، وإنما يتجدد فيها الشباب دائما، وهى فكرة أساسية فى كل اللاهوت السامى والأساطير السابقة عليه كأسطورة جلجامش فى بلاد الرافدين.

والحياة فى العالم الآخر بالنسبة للصالحين تكون فى الحقول الوفيرة الیانة، وهى تعادل الجنات، وفيها يكون كل شئ ميسراً. أما الخاطئون وأرباب المعاصى الذين انحرفوا عن الطريق القويم أثناء حياتهم الأرضية، والذين تجاهلوا القواعد الأساسية للسلوك الإنسانى الطيب، فمصيرهم أن ينشق العالم ويسقطوا فى أعماق الأرض ولا يفك أسرهم مطلقا ولا يعرفون طعم الراحة إلى أبد الآبدين.

فى التصور الفرعونى للعالم الآخر توجد منطقة مليئة بالنيران، وفى وسطها توجد بحيرة النار التى تعد أمواجهها الملتهبة من أنقى مناطق التكفير المخصصة للخطاة الذين تجرمهم المحاكمة.. أليس هذا المنظر مألوفاً فى جحيم دانتي وفى تصوير الديانات السماوية عموماً لطبيعة الجحيم الذى يكفر فيه الخطاة عن خطاياهم؟ وأليست هذه هى الصورة المقابلة للنعيم الذى يتمتع فيه الموتى المباركون حيث يتجدد شبابهم ويكون كل ما يرغبون فيه رهن اشارتهم؟ وهذا نفس ما يعد به الإسلام الموتى الصالحين: « ولهم فيها من كل الثمرات ومغفرة من ربهم » [سورة محمد- الآية - ٤٧ : ١٥] ثم إن كتاب نوت فى الأسرة ١٩ يصف مملكة الموتى المباركين بأنها لا تعرف حدوداً للجنوب والشمال والشرق والغرب ، إذ

أن هذه الاتجاهات تتلاشى فى المياه الأولية فلا يكون هناك جنوب أو شمال أو شرق أو غرب .. أليس هذا قريبا شدة القرب من الوصف الإسلامى للجنة بأن عرضها السماوات والأرض؟

وتمتلى: كتب العالم الآخر لدى الفراعنة بوصف تفصيلى لوسائل التعذيب الجهنمية التى يلقاها المذنبون على يد زبانية فى الجحيم يحملون أسماء وخصائص مخيفة مثل «النابح» و «الغاضب» و «ذو النار الحادة» و «مصاص الدماء»، وهذه الوسائل التعذيبية التى يلقاها المذنبون فى النار لا نجد لها مثيلا سوى فى الكتب السماوية والمخطوطات المسيحية فى العصور الوسطى، ففى التعويذة رقم ١٧ من كتاب الموتى، مثلا، نجد المتوفى يتوسل طالبا الرحمة، فيقول:

انقذنى من ذاك الإله ذى وجه الكلب
الذى له حواجب بشرية
والذى يعيش على أشلاء البشر
يحرس المتسكعين فى بحيرة النار
يجلع الجثث وينتزع القلوب
يجرح دون أن يــــرى
يقبض الأرواح ويقفز فى العفن
يحيى على العفن
حارس الظلام فى الغموض
مرعب المرهوقين

...

ان سكاكينهم لن تمزقنى
إلى مذابحهم لن أذهب
سوف أتجنب فخاخهم
لن يعدوا لى شيئاً يكرهه الآلهة

وتلخر كتب العالم الآخر لدى الفراعنة بوصف الكائنات المربعة أو زبانية الجحيم
التي تقطع الرعوس وتمزق المخلوق وتنتزع القلوب من الأجساد وتقيم حمامات الدم
ويصفهم أوزيريس بأن « لهم وجوها متوحشة لا يخشون ربا أو ربة»، وألسنة هؤلاء
الزبانية وعيونهم تلفظ النار الموقدة وكذلك تنبعث النيران من السكاكين التي يشهرونها
كما توجد حيات لا حصر لها تزحف فى الأبدية تنفث أنفاساً سامة حارقة على الخطاة.

وبالرغم من أن عادة التحنيط المقصود بها الحفاظ على سلامة الجسد فإن
المصريون القدماء كانوا يرون أن البلى شرط مسبق للتجدد، وأن انحلال الكيان القديم
شرط ضرورى لظهور الكيان الجديد من الرمة البالية، فالانحلال المطلق يسبق التجدد
المطلق، والعظام بعد أن تصبح رميما يبرز منها الشكل الكامل المتجدد. وهذه الفكرة
توحى للأذهان بالآية الكريمة:

* وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَتَسَىٰ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ *

قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ *

[يس: ٧٨ - ٧٩]

وبالرغم من البذخ فى تأثيث المقابر فإن الفشل فى اختبار يوم الحساب يلقي
جدوى كل النفقات التي أنفقت على الجنازة وبناء المقبرة بينما الفقير الذى يخرج برئاً
مطهرًا تنبسط أمامه كل إمكانيات الأبدية الواعدة، وكذلك تفشل القرابين مهما غلا
ثمثها فى توفير الخلاص للميت المذنب، هناك مثل بعد سقوط عتجبية الدولة القديمة

يقول: «فضيلة الرجل المستقيم خير عند الله من ثور يقدمه صانع الأثام». وهذا هو نفس المعيار الذى تحدد على أساسه مصائر الموتى فى الديانات السماوية.

هذه لمحة سريعة عن المشابهات التى تلفت النظر فى تصور الأقدمين واللاحقين لطبيعة العالم الآخر، ومن يقرأ الكتاب يقف على الكثير منها، حتى لا يكاد يجانبنا الصواب إذا قلنا أن اللاهوت الدينى يضرب بجذوره فى أرضية العقلية المصرية، ومن ذلك مثلا إن المصريين القدامى أدركوا أن الروح تنتمى إلى السماء والجسد ينتمى إلى الأرض تماما كخلق آدم أو الإنسان من صلصال كالفخار ثم نفخ فيه من روح الله، ومنه أيضا إدراك المصريين القدامى أن الخليفة وجدت بتسمية الأسماء، فإذا نطق الإله بإسم شئ فإنه يوجد فى الحال، وهذا يماثل تماما عملية الخلق الإلهى بسر عبارة «كن فيكون» فى الإسلام و «فى البدء كانت الكلمة» بتعبير الكتاب المقدس ويوحى إلى الذهن أيضا بقوله تعالى «وعلمنا آدم الأسماء كلها»، ومنه كذلك أن الآلهة المصرية تعيش خارج نطاق هذه الأرض وليست مثلا كالآلهة اليونانية التى تحيا فى جبل الاولب، وهو مهما كانت قداسته جبل أرضى، وليس فى الإمكان رؤية الآلهة المصرية أو معرفة شئ عنها إلا بالحدس بأسرار العالم الآخر، وهو حدس يشترط الموت كى يتحقق.

* * *

مثل هذه المعانى العظيمة فى الفكر الإنسانى وأسس العقيدة لجدها مجسمة على جداريات مقابر وادى الملوك المهتدة بالتلف والبلى، وهذه الجداريات قد يقف أمامها الزائر أو الدليل مبهورا حائرا لا يفهم معناها الصحيح مهما ضرب أخماسا فى أسداس، الأمر الذى يجعل لهذا الكتاب قيمة علمية فريدة، فهو مرشد أو دليل للمشاهد كى يستطيع أن يفهم أو يفسر ما يرى من صور تبدو أمامه أول وهلة كضرب من الحزعبلات ولكنها إذا عرف معناها ودلالاتها تفتحت أمامه دنيا غنية من الرؤى الدينية

والفكرية لا يستطيع اقتحامها بغير هذا الدليل.

وهذه هي قيمة الكتاب الأساسية، وهي التي دعتنا إلى ترجمته ونشره رغم تحذيرات الناشرين التجاريين أو «ناشرى الشباك».

محمد العزب موسى

د. محمود ماهر طه



الفصل الأول

جولة فى الوادى

من الوادى الموشى بتعرف الطبيعة حيث تمتد الحدائق على الضفة الشرقية للنيل تسافر عين السائح عبر النهر الذى يزيد الصورة جمالا فتقع على المراكب النيلية ذات الأشرعة، والأشجار بزهراها المتفتح، ومن ورائها على البعد تقوم جبال الصحراء. هنا عالم المقابر، حيث تبدأ مملكة الموتى الذين يخلدون للراحة فى «الغرب الجميل». إن كثيرا من الحضارات تستحضر من أعماق النفس البشرية صورة مجرى مائى عريض يفصل بين العالم الذى يعرفه الإنسان، والعالم الآخر كرمز للاعتراف الذى يحدده الموت. أما فى مصر فإن هذا الفاصل ليس مجرد تشبيه أو تخيل، إنه النيل الموجود دائما، وكما أن النهر فى العالم الآخر لا يمكن أن يجتازه سياره أو جسر، كذلك النيل لا يقوم عليه حتى الآن جسر فى الأقصر، طبعة القديمة، بالرغم من الجهود المتكررة لانشائه.

وبين الحين والآخر، تبرز من أعماق النفس البشرية صورة قديمة أخرى للوسيط الذى يربط بين الشاطئين: الملاح الأسطورى الذى يزاوئ مهمته الكثيرة على حافة النهر أو العالم ناقلًا حمولته التى لا وزن لها من شاطئ إلى شاطئ، وكذلك يقوم الملاح الحديث اجتياز الحدود حيث يصل الإنسان إلى عالم غير مألوف، وعندما يتحرك الزائر وراء الحقول والحدائق، تنبسط أمامه صحراء لا حد لها، وهى ليست مستوية وملبثة بالرمال، وإنما جبلية خشنة تمتد فيها المنحدرات الصخرية، واحدة وراء أخرى، إلى أبعد ما تراه العين. هنا حيث ترقد جثث الموتى وتحيا أرواحهم وصمت مملكة الموت له القدر المعلى وكذلك حرارة منتصف النهار، إنها الأرض التى لا عودة منها، الموجودة بالقطرة فى كل منا، نشاهدها مرئية الآن بعيوننا: العالم الآخر!

وبالقرب من الخط الذي تلتقى عنده الحقول والصحراء - بين مزارع قصب السكر ومراعى الأغنام اليوم - يقوم تمثالان عملاقان، كانا يرتفعان فى الأصل أكثر من ستين قدما فوق السهل، كل منهما منحوت من كتلة واحدة من الحجر الرملى أقيما تكريما للملك أمنحتب الثالث - والد الملك الموحد المهرطق إخناتون - وقد أدى تشابه الاسم مع اسم البطل الإغريقى مَنون ابن إيوس الذى ذبحه أخيل أمام أسوار طروادة إلى أن يطلق عليهما الإغريق تمثالى مَنون وعرفهما بهذا الاسم المسافر الحديث. والتمثالان يواجهان الشرق الذى جئنا منه لتونا؛ حيث تقع العاصمة القديمة للدولة الحديثة، وهناك كان يعبد الإله آمون فى المعابد الرائجة بالكرنك والأقصر. وإلى الغرب خلف التمثالين تقع أكبر جبانة صنعتها يد الإنسان. باستثناء متاهات الأهرام بالقرب من العاصمة الشمالية منف، وهناك تقوم ثلاث مجموعات من القبور متصاعدة تدريجيا من الوادى إلى الصحراء الصخرية وتقوم عليها المعابد الجنائزية على حافة الحقول الخضراء، تليها مقابر الموظفين على سفوح الجبل، وبعدها مقابر الملوك والملكات والأمراء الملكيين فى الوديان والأخاديد وراء السلسلة الأولى من التلال فى وادى الملوك، ووادى الملكات، وغيرها من الوهاد العديدة .

ولا توجد الآن سوى كمية ضئيلة من الآثار الوفيرة الأصلية التى تعود إلى ألفى عام قبل بداية العصر المسيحى، ومع ذلك فإن هذه الكمية كافية للفت النظر، وحتى السياح القدامى الذين جاؤا إلى مصر فى عهد أباطرة الفرس اجتذبتهم معابد طيبة ومقابرها ووصلوا بأعداد متزايدة فى عهد الأسكندر الأكبر. ونعرف من مخريشات الأزمنة البطلمية والرومانية أن تمثالى مَنون ومقابر وادى الملوك كانت من البقاع التى يفضلها حتى المسافرون العابرون، وأقدم مخريشات لزارى إغريقى على جدران مقبرة رمسيس السابع تعود إلى عام ٢٧٨ ق.م. ولكن مما لا شك فيه أنه تسبقها مخريشات كثيرة أخرى بلا تاريخ. ومعظم المخريشات الإغريقية واللاتينية توجد فى المقابر التى كان من السهل زيارتها مثل مقبرتى رمسيس الرابع ورمسيس السابع كما توجد فى



مقابر بعيدة أخرى كمقابر
مرزيتاح وسيتى الثانى
ورمسيس الحادى عشر
ورمسيس التاسع ورمسيس
الثانى وأمنس ورمسيس
الثالث ، أما المقابر الأخرى
ومنها مقبرة سيتى الأول
البدية ومقابر الأسرة الثالثة
عشرة فقد كانت مخفية ولا
يمكن الوصول إليها.

ومن المحتمل أن يكون ديودور الصقلى الذى جاء إلى وادى الملوك فى الألعاب الاولمبية رقم ١٨٠ (٦٠ - ٦٥ ق.م.) قد زار فقط المقابر المنقوشة المزخرفة المفتوحة، ولكنه يشير إلى سجلات الكهنة التى تحوى قائمة بـ ٤٧ مقبرة ملكية، وهذا يتفق إلى حد كبير مع الرقم الحقيقى (بما فى ذلك بعض المقابر غير الملكية)، ويبدو أن الكهنة كانوا يحتفظون بسجلات دقيقة، إذ أن الجغرافى سترابو يذكر (حوالى الأربعين) ، وهو رقم مستند من مصادر مشابهة، وفى ذلك الوقت لم يكن أحد، على أى حال، يفكر فى مجرد احتمال القيام بأعمال تنقيب بحثا عن المقابر المفقودة.

وجريا على العادة القديمة كان الزائرون يتركون أسماءهم وأماكن إقامتهم وأحيانا تاريخ زيارتهم على الآثار التى يزورونها، ولكنهم لم يكونوا يشيرون مطلقا إلى المشاعر التى تبعثها فيهم تلك الزيارات، ولدينا معلومات أكثر عن هؤلاء الذين زاروا التمثال الشمالى من تمثالى ممنون، الذى كان يصفر عند سقوط أشعة الشمس عليه فى الصباح المبكر نتيجة لشق أحدثه زلزال فى القرن الأول قبل الميلاد، ولمدة قرنين ظلت هذه الظاهرة تثير اعجاب الزائرين، بما فيهم الامبراطور هادريان الذى جاء إلى مصر

العليا مع حاشيته فى عام ١٣٠ق.م. ولكن بعد زيارة الامبراطور سبتيموس سيفيروس فى عام ١٩٩ ميلادية أمر بترميم التمثال المعطوب فانتهت هذه الظاهرة الفريدة وعاد الاهتمام يتركز على المقابر الملكية.

وبعد هؤلاء السياح القدامى جاء النساك المسيحيون الذين لجأوا إلى الصحراء بحثا عن طرق جديدة إلى الله فى الأيام العصيبة التى ميزت أواخر العصر الرومانى، وهؤلاء أضافوا إلى الخريشات الإغريقية واللاتينية كتابات قبطية وشوهوا أو دمروا الصور التى رأوها ماسة بعقائدهم، واحتلوا مقبرتى رمسيس الرابع ورمسيس السادس نظرا لاتساعهما بل قاموا بتحويل الأولى منهما إلى كنيسة.

ومع الفتح العربى لمصر فى عام ٦٤٢م وبداية العصر الإسلامى اختفت مقابر طيبة من التاريخ، وحتى المثقفون العرب من رحالة وجغرافيين ومؤلفين لم يذكروا شيئا عن ماضى الأقصر القديم، وعلينا أن ننتظر إلى القرن الثالث عشر لنرى الرحالة الأرمينى أبو صالح يتحدث عن الأطلال القديمة فى المدينة. أما الرحالة الأوربيون الأول الذين زاروا مصر بعد اكتشاف ماضيها القديم فقد قنعوا بآثار الاسكندرية وتلك الموجودة بالقرب من القاهرة، فهم يشيرون إلى الاهرام وأبو الهول فى الجيزة، ولا يذكرون شيئا عن عجائب مصر العليا. أما معبد الكرنك فكان أول من رآه ووصفه رحالة إيطالى مجهول زار جزيرة فيلة «لؤلؤة النيل» عند الشلال الأول فى عام ١٥٩٩، ولكن يبدو أنه لم يعبر النيل إلى الضفة الغربية لطيبة.

وتكررت الزيارات لمصر فى القرن السابع عشر، ويشهد عام ١٦٦٨ أول زيارة مسجلة لوادى الملوك قام بها اثنان من الرحالة الأوربيين هما بورتيس وفرانسوا اللذان ينتميان لأحدى الجمعيات المسيحية وقام شيفينوت بنشر تقريرهما بعد ذلك بأربع سنوات، وقد تحدثا فى هذا التقرير عن معبد الكرنك وعن «ببيان الملوك» وهو الإسم العربى الذى يطلق على الوادى. أما الملاحظات الأدق فقد أبداها الأب الجيزوتى كلود



جبانة طيبة كما رسمها ريتشارد بوكوك في عام ١٧٣٨ ويبدو منها قشالا عمون ومدينة هابو
والرمسيوم على السهل تحت مقابر الهضبة

سيكارد الذي زار وادي الملوك في عام ١٧٠٨ وشاهد فيه عشرة مقابر مفتوحة وفيها التابوت الجرانيتي الهائل لرمسيس الرابع، وأثرت فيه بصفة خاصة الألوان الزاهية التي وجدها على الآثار وكانت «جديدة كأنها رسمت اليوم».

أما أول وصف علمي للوادي ومقابره فقد قدمه القس الإنجليزي ريتشارد بوكوك الذي قام بزيارة طيبة مرتين في عام ١٧٣٨، ورسم بوكوك أول خريطة علمية للوادي بالرغم من تعرضه لتهديدات لصوص القرنة الأشرار كما حدث لكثيرين من بعده، ورسم بوكوك كذلك خرائط للمقابر التي يسهل الوصول إليها وهي مقابر رمسيس الرابع ورمسيس السادس وسيتي الثاني وتاوسرت، ووصف جزءا من النقوش في مقبرة رمسيس الرابع؛ وهي الصورة التي فوق المدخل والابتهالات لرع في الممرين الأولين، ولاحظ وجود أربع عشرة مقبرة تسع منها فقط يمكن الدخول إليها والباقية مغلقة، واندھش مثل سيكارد بحيوية الألوان الزاهية ولكنه لم يقم بعمل نسخ لها. وعندما



رسم تخطيطى لوادى الملوك ليهوكوك وتبدو فيه مقابر رمسيس الرابع ومرنبتاح ورمسيس الخامس والسادس وتاوسرت وست نخت وسيتى الثانى ورمسيس الثالث وأمنمس.

زار جيمس بروس سبع مقابر فى عام ١٧٦٩ رسم الفتاتين اللتين تعزفان على القيثارة فى مقبرة رمسيس الثالث، ثم منعه الأهالى من المضى فى مهمته كما كان ينتوى، وظهرت رسومه فى عام ١٧٩٠ وأدهشت العالم المعاصر باعتبارها أول نماذج للمقابر الملكية التى لم يكن قد زارها حتى ذلك الحين سوى القليلين.

ولم يصف الزائرون الذين توافدوا، خلال عشرات السنين التالية جديدا، ولكن ويليام جورج لاحظ فى عام ١٧٩٢ أن أهالى قرية القرنة يفضلون الحياة فى المقابر، إذ كتب يقول: «إن أول

قرية تقابلك.. تسمى القرنة، وهى تقع على الجانب الغربى وتتألف من بضعة بيوت قليلة لأن معظم سكانها يعيشون تحت الأرض».

وبوصول حملة نابليون بونابرت إلى الاسكندرية عام ١٧٩٨ بدأت مرحلة جديدة من الاهتمام العلمى، إذ أن حالة الإعجاب التى أثارتها مصر القديمة فى زمن الثورة الفرنسية أصبحت الآن محلا للدراسة الوثيقة، وعندما كُلف الجنرال ديزيه بمطاردة فلول المماليك واستكمال فتح الصعيد كان فى معيته العالم النشط ثيخان دينون الذى صاحب القوات الفرنسية حتى أسوان وفيلة بينما كان نابليون يواصل حملته الفاشلة فى



صورة رسمها فيثانت دينون لخرائب الرمسيوم: المعبد الجنائزى لرمسيس الثانى

فلسطين، وبالرغم من أن غبار المعارك كان يحجب الرؤية أحيانا إلا أن قلم دينون لم ينقطع عن تسجيل آثار مصر العليا، ومع إنه استطاع أن يحقق حلمه ويזור طيبة سبع مرات إلا أن الحرب لم تترك له وقتا كافيا للعمل، ولم تختلف الظروف كثيرا منذ أيام بوكوك وبروس، إذ « ظلت الصخور والرماح تنهال من أعماق المقابر » على الزوار فتمنهم من مواصلة اكتشافاتهم، وأصبح من الضروري القيام بهجوم مضاد حقيقى على سكان القرية، وسرعان ما تبع أعضاء آخرون فى المعهد المصرى Institut d'Egypte - الذى أنشأ ناهليون فى القاهرة دينون فى اكتشاف أطلال مصر العليا وخاصة وادى الملوك، وهكذا تم اكتشاف أول مقبرة مختفية تعود إلى الأسرة الثامنة عشرة، ولم تكن معروفة حتى الآن سوى مقابر الرعامسة بداخلها الكبيرة البارزة، إذ بينما كان المهندسان جولوا وديفالييه يقومان بالتجول فى المنطقة عثرا على المقبرة المخبوءة لأمتحتب الثالث فى إحدى الشعاب الغربية بالوادى. وبالرغم من إنهما لم يستطيعا تحديد إسم صاحب المقبرة - لأن الرموز الهيروغليفية لم تكن قد فكت بعد - إلا إنهما لاحظا وجود تشابه بين النقوش الجدارية فى غرفة الدفن والكتابات الموجودة على إحدى البرديات. لقد كان من المستحيل حتى ذلك الوقت قراءة هذه النصوص



رسم لمنظر فى مقبرة رمسيس الثالث مأخوذة من كتاب
بروكوك: وصف مصر «١٨٢١» مع التجديد، ويبدو
فيه لاعب قيثارة يعزف أمام الإله «شو» الذى يضع
على رأسه ريشة نعام وإلى جواره اسمه مكتوباً
بالهيريروغليفية.

الهندسية، وشملت خريطة كوستاز إحدى عشرة مقبرة يمكن الدخول إليها، وخمس مقابر
أخرى مغلقة أو غير منته العمل فيها.

بعد هزيمة الحملة الفرنسية، بكل نتائجها السياسية، أصبح الباب مفتوحاً للإنجليز
للقيام بالاكشافات وكتابة المذكرات عن الوادى، وكان موقف القرويين قد تغير بشدة
حتى أن هنرى لايت تمكن فى عام ١٨١٤ من تنظيم «بعثته» للبحث عن المومياوات
الملكية، ولكنه لم ينقب سوى فى منطقة ضئيلة ولم يصل إلى نتائج، أما أولى
التنقيبات الحقيقية الناجحة فقد أعقبت ذلك بعامين عندما تعثر جيوفانى
باتيستابيلزوني فى مقبرتى سيتى الأول ورمسيس الأول.

يعد بيلزوني من أطرف وألجج الشخصيات التى عرفها تاريخ الاكتشاف، ولد

الفامضة، ولكن لم يكن من
الممكن تجاهل الشعور بأنها
تنطوى على معان من الحكمة
العميقة، وقدم جومار وكوستاز
أدق وصف تفصيلى حتى الآن
للمقابر الملكية عندما نشرت
نتائج البعثة عام ١٨٢١ فى
الكتاب العظيم «وصف
مصر Description de
l'Egypte» ولكن الفرصة
كانت قد ضاعت، ولم يقدم
الكتاب سوى بضع نظرات
خاطفة قليلة للنقوش وكرس
اهتمامه الأكبر للرسم

لأب حلاق فى عام ١٧٧٨ وفر من الفوضى السياسية فى إيطاليا عام ١٨٠٣ حيث اتخذ وطنًا جديدًا فى إنجلترا، وفى لندن التحق بسيرك «سادلرز ويلز» ليقوم بدور «الرجل القوي»، وكانت أهم «غرفة» يقوم بها فى العرض هى «الهرم البشرى» حيث يحمل عشرة أو اثنتى عشرة من الرجال على إطار من الحديد ويطوف بهم فوق المسرح، وكان بيلزونى قد درس الهندسة فى روما وتلقى عرضاً للاتحاق ببلاط الحاكم المصرى الجديد محمد على الذى كان يعمل على تحديث بلاده بمساعدة الأوروبيين، وفى يونيو ١٨١٥ وصل بيلزونى إلى مدينة الاسكندرية التى كان يضربها الطاعون، واستقبله حاكم مصر فى شهر أغسطس، ولكن آلة الرى التى قدمها لم تلق قبولا حسنا، وبمساعدة المستكشف السويسرى جوهان لودفيج بورخارت استطاع المهندس الإيطالى المفلس أن يلتحق بخدمة القنصل البريطانى الجديد هنرى سالت الذى أثرى المتحف البريطانى بأول مجموعة كهبرى من الآثار المصرية.

كان أول إنجاز ناجح يقوم به بيلزونى أنه استطاع أن ينقل رأس تمثال ضخيم فى الرمسيوم، المعبد الجنائزى لرمسيس الثانى فى طيبة، وبعد ذلك ذهب لزيارة النوبة التى تزخر بمعبدى أبو سمبل والذى اكتشفهما بورخارت قبل ذلك بسنوات قليلة، وعثر فى الجانب الغربى لوادى الملوك على مقبرة الفرعون «آى» الذى خلف توت عنخ آمون، وبعد ذلك بعام، فى أكتوبر ١٨١٧ تواصلت قصة نجاح بيلزونى باكتشافه خلال بضعة أيام أولا مقبرة الأمير «منتوهرخيشف Montuherkhepeshef» من عصر الرعامسة المتأخر ثم مقبرة رمسيس الأول. وأخيرا توج أمجاده باكتشاف مقبرة سيتى الأولى التى تعد حتى اليوم أجمل المقابر الملكية المصرية من الدولة الحديثة، وقد عرفت عقب الاكتشاف بإسم «مقبرة بيلزونى»، وكانت هذه المقبرة قد جردت من كنوزها ولم يتبق فيها سوى نفايات ضئيلة من الأثاث الجنائزى الأصلي، حتى المومياء الملكية كانت قد اختفت، ولكن نوعية وثراء نقوشها الملونة التى أبدعتها يد الفنان فى أعظم فترات الفن خلال الدولة الحديثة بهرت بيلزونى وكل من جاءوا بعده، وقد شعر

المكتشف كان المقبرة «قد انتهى فيها العمل فى نفس يوم دخولها». واليوم بعد مضى أكثر من ١٦٠ عاما من تدفق السياح الذين يتجاوز عددهم أحيانا عدة آلاف فى اليوم الواحد، لم يتبقى فيها الكثير من رونقها الأسمى، واضطرت السلطات إلى إغلاق هذه التحفة فى وجه الزوار فى شتاء ١٩٧٨ - ١٩٧٩ ولم تفتح سوى لما من ذلك الحين.

لذا كان من حسن الحظ أن قام بيلزوني والفنان اليساندور ريتشى بنسخ نقوش المقبرة بالكامل، وهكذا تم تسجيل كل هذه النقوش بالرسم والألوان لعرضها فى لندن عام ١٨٢١ وقد نشر بيلزوني قليلا منها فى كتابه، ووصل معظمها إلى متحف مدينة بريستول، والواقع أن بيلزوني وريتشى يستحقان إعجابنا لما أبدياه من إخلاص وصبر ودقة فى نسخ هذه النقوش رغم عدم قدرتهما على قراءة علامة واحدة منها. وبالرغم من وقوعهما فى بعض الأخطاء أو التحويلات أحيانا إلا أن هذه الرسوم لا يزال من الممكن دراستها إلى اليوم للإنتفاع بها فى ترميم النقوش على الجدران المعطوبة، ومن الثابت أنها أكثر دقة من كثير من النسخ التى أخذت فيما بعد.

كما عرض بيلزوني فى لندن أهم قطعة أصلية استطاع نقلها من المقبرة نفسها، وهى التابوت الملكى المصنوع من المرمر الشفاف، وهو أول تابوت ملكى من الحجر لا يلتزم بالشكل التقليدى للصندوق ويقترب من شكل المومياء، وهو منقوش على كل جوانبه، بالنص الكامل لكتاب البوابات، ويمكننا أن نجد أجزاء عديدة منه منقوشة على جدران المقبرة، وقد دخل هذا التابوت الثمين فى حوزة المهندس سير جون سوان فى عام ١٨٢٤ ولا يزال معروضا بين الكنوز الفنية العديدة فى المتحف الصغير الثرى الذى أنشأه فى «لنكولنز إن فيلدز» بلندن.

جذب اكتشاف مقبرة سيتى الأول الأنظار إلى وادى الملوك وحول اهتمام الزوار والفنانين والدراسين إلى هذه المقبرة بصفة خاصة، وظل اعتقاد بيلزوني بأن الوادى لم

يعد فيه ما يمكن العثور عليه قائما حتى نهاية القرن الماضى حين بدأت سلسلة جديدة من الاكتشافات تتتابع فى سرعة كبيرة.

ومع زيادة الاهتمام بالمقابر الملكية خلال القرن التاسع عشر تزايدت أعداد النسخ المرسومة للمفردات الأثرية، وحتى مع تكرار إصدار نفس النسخ للمناظر الهامة وعدم محاولة رسم المقابر بأكملها ظلت هذه النسخ التى انتجت بين عامى ١٨٢٠ و ١٨٤٠ ذات قيمة كبرى فى مجموعها، وكانت أحيانا بمثابة السجلات الباقية الوحيدة للمناظر التى دمرت تماما، وتقتاز النسخ التى قام بها روبرت هاى «بعد ١٨٢٤» بدقتها الشديدة واقترباها من الأصل، ولكن حتى النسخ التى رسمها جون جاردنر ويلكنسون «بعد ١٨٢١» و«جيمس بيرتون» «بعد ١٨٢٤» و«نيستور لوت» «١٨٣٨ - ١٨٣٩» كانت أحسن بكثير مما أعقبها مباشرة.

وبعد أن فك جان فرانسوا شامبليون رموز الكتابة الهيروغليفية فى عام ١٨٢٢ ثبت أن هذه النصوص يمكن قراءتها أخيرا، وأن هذه الرسوم يمكن فهمها على نحو أوضح. وقد أمضى شامبليون نفسه ثلاثة أشهر من رحلته المصرية الطويلة من مارس إلى يونيو ١٨٢٩ فى وادى الملوك مقبما فى مقبرة رمسيس الرابع - أحسن «فندق» فى البلد - مع زملائه، وحل محل التكهّنات الغامضة عن دلائل ومعانى النقوش أول ادراك سليم لهذه الدلائل وهذه المعانى فى البحث الثالث عشر من أبحاث شامبليون المعروفة باسم *Lettres écrites d'Egypte et de Nubie en 1828 et 1829* ، فحتى ذلك الحين كان من المفترض أن النصوص التى على جدران المقبرة تحوى سجلا لحياة الفرعون وأعماله، ولكن شامبليون أفاد أن هذه النصوص تتعلق تماما بحياة الفرعون فى العالم الآخر، واجتيازه العالم السفلى كالشمس حتى يولد مرة أخرى. وفى نفس الوقت أدرك شامبليون أن وصف العالم الآخر يماثل وصف جحيم دانتي، وأن النصوص والصور التى فى المقابر الملكية تكشف عن «النظام الكونى الكلى والقوانين الطبيعية العامة للمصريين»، وتبين أن رموز هذه الفلسفة التأملية العميقة تحوى



أثناء مصاحبته جان فرانسوا شامبليون في مصر رسم
نستور لوت هذا المنظر عن أصل ضاح الآن، ويبدو فيه
أمنحتب الثالث «والكا» الخاصه به أمام الإلهة «ترشا»
التي تحيي الملك بصب الماء المطهر.

«حقائق قديمة مخفية كنا
نعتقد إنها أكثر حداثة».
وكان شامبليون أول من
أكتشف أن بعض النصوص
والصور تتكرر في كل
مقبرة تقريبا ووصف هذه
النصوص الدينية بالتفصيل،
بل وقدم ترجمات طويلة لها
مصحوبة بنسخ دقيق للرسم
والنصوص الهيروغليفية،
ولا تزال هذه الترجمات لا
غنى عنها في دراسة كتب
العالم الآخر لقدماء
المصريين.

أما البعثة الكبيرة
التالية التي وصلت إلى

وادي الملوك فقد كان يولها ملك بروسيا فريدريك ويليام الرابع ورأسها س.ر.
ليبسيوس. وقامت هذه المجموعة من العلماء في شتاء ١٨٤٤ - ١٨٤٥ بمسح الوادي
بأكمله، ونظفت بعض المقابر، ونسخت كثيرا من نماذج النقوش التي نشرها ليبسيوس
بعد ذلك بوقت قصير في مجلداته العديدة التي جعل عنوانها: Denkmaeler aus
Aegypten und Aethiopien ولكن ليبسيوس، كما فعل أدولف إيرمان من بعده،
وجد من العسير فهم هذه النصوص الدينية، وكانت أبحاث جاستون ماسبيرو هي
الوحيدة التي أكملت أبحاث شامبليون وألقت أضواء جديدة وقدمت ترجمات أكثر

دقة.

ويرتبط اسم ماسبيرو ارتباطا خالدا بالمومياءات الملكية، فقد بدأ فترة عمله كمدير لمصلحة الآثار المصرية باكتشافين عظيمين فى عام ١٨٨١، واكتشف أقدم مجموعة من النصوص الدينية، وهى نصوص الأهرام من الدولة القديمة، عندما فتح أهرام الأسرتين الخامسة والسادسة فى سقارة، وفى طيبة نجح فى اكتشاف مصدر بعض آثار المقابر التى ظهرت فى سوق العاديات بعد عام ١٨٧٤.

كان القرويون قد عثروا قبل ذلك بعدة ستين على خبيثة أسفل معبد الدير البحرى كانت فى الأصل مقبرة للكاهن الأكبر بينجم الثانى Pinudjem II «حوالى ٩٨٠ ق.م.» ولكنها استخدمت أيضا كمخبا لمومياءات معظم فراعنة الدولة الحديثة، وأدت التحقيقات المطولة إلى كشف سر الخبيثة، واستطاعت لجنة كونتها على عجل مصلحة الآثار المصرية أن تخرج من تلك الخبيثة - وكأنها فى حلم - حوالى أربعين تابوتا نحوى - طبقا للأسماء المكتوبة عليها - مومياءات ملكات وأمرأ وكهنة كبار، والأهم من ذلك معظم الفراعنة البارزين فى الدولة الحديثة، بما فيهم أحسن مؤسس الدولة الحديثة، والفرعون المحارب تحتمس الثالث، وسيتى الأول وابنه رمسيس الثانى، بل أيضا رمسيس الثالث آخر الرعامسة العظام الذى صد من يعرفون بشعوب البحر. ولم تكن الأهرام والمقابر الحجرية العديدة قد أخرجت حتى ذلك الوقت مومياء ملكية واحدة، وها هى الآن عشرات المومياءات تخرج إلى الضوء مرة واحدة.

أثارت أخبار الخبيثة الملكية مخيلات القرويين - إذ انتشرت شائعات عن وجود خزائن مملوكة بالذهب والمجوهرات - لذلك كان من الحتمى التصرف بأسرع ما يمكن لصد أى هجوم محتمل على المقبرة، وفى يوليو ١٨٨١ تم تفريغ الخبيثة بأسرع ما يمكن، واحتشد القرويون على ضفتى النهر ونحوحت الرحلة إلى موكب جنازى حقيقى حيث تعالت صيحات العويل من النسوة المتشحات بالسواد بينما الموتى يقومون برحلتهم

الأخيرة.



مومياء ملكية من خبيثة الدير البحرى وقد زينها
الكهنة بأكاليل الزهور واللوتس كما رسمها شونفورث
وقت اكتشاف الخبيثة عام ١٨٨١.

وفى نفس الوقت كانت
الجهرد لتفسير النصوص
الدينية فى المقابر الملكية تمضى
على قدم وساق، فنشر إدوارد
نافيل عدة نصوص «من
ابتهالات رع وكتاب البقرة
السموية» فى نسخ كاملة
موثقة قبل أن يجرى إخراجها
فى طبعة واحدة لـ «كتاب
الموتى» وهو مجموعة من
النصوص الجنائزية التى
يستخدمها الناس العاديون،
كما نشر أوجين ليفييور أول
ترجمة لـ «كتاب البوابات» فى
سلسلة «سجلات الماضى»،
وعاد مصطحبا بوربانك ولوريه
إلى وادى الملوك فى شهرى
فبراير ومارس ١٨٨٣، وخلال
أسابيع تمكن من إجراء مسح
أساسى لمعظم أجزاء الجبانة
المعروفة حينذاك. كما رسم
مقبرتى سيتى الأول ورمسيس

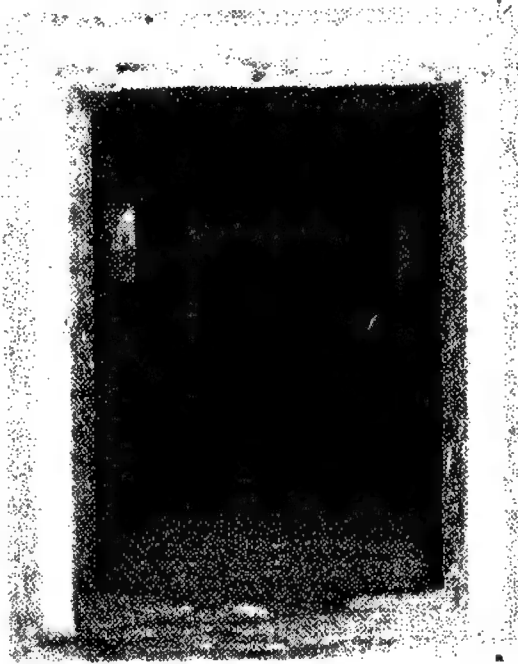
الرابع بطريقة أصبحت مثلاً يحتذى فيما بعد وأعطى وصفاً بقدر الإمكان للمقابر الأخرى، ولسوء الحظ فإن هذه الأعمال جاءت محدودة القيمة بسبب السرعة والتعجل، ومن الأفضل الرجوع إلى ما قبلها من النسخ المعتمدة كلما كان ذلك ممكناً.

كما عاد ماسبيرو مراراً إلى وادى الملوك محاولاً أن يشق طريقه أكثر في عالم «كتب الأبدية» المنقوشة على جدران المقابر، واستطاع أن يخطو أول خطوة إلى الامام بعد بدايات شامبليون الأساسية، وأخرج أول وأكمل ترجمة لأقدم هذه الكتب، وهو المعروف باسم «ذكر ما هو موجود في العالم الآخر» «أمدوات Amduat» وغيره من أوصاف هذا العالم، وأدت هذه الأبحاث بالعالم شانتبى دى لا سوساى إلى وصف «كتب العالم الآخر» بأنها «أهم مصدر لمعرفةنا بالعقيدة الشمسية المعاصرة» وذلك في كتابه *Lehrbuch der Religionsgeschichte* الذى صدر فى عام ١٨٩٧، وقد كانت الترجمات السابقة لهذا النص يعيبها أمران: الأول إنه فيما عدا مقبرة أمنحتب الثالث لم يوجد هذا النص فى أية مقبرة أخرى من الأسرة الثامنة عشرة، والثانى أن النسخ التى تعود إلى عصر الرعامسة كانت مليئة بالأخطاء ومشوهة بالفقرات الكاملة غير المفهومة.

وتغير الحال بين سنتي ١٨٩٨ و ١٨٩٩ حين أكتشف فيكتور لوريه تبعاً فى سرعة كبيرة مقابر تحتمس الأول وتحتمس الثالث وأمنحتب الثانى، وهى أقدم المقابر المنقوشة فى وادى الملوك، وبذلك أمكن الحصول على أساس قوى يمكن بمقتضاه مقارنة النصوص، ولكن مضت عدة فترات قبل أن يمكن استخدام هذا الأساس على نحو سليم. وكانت المفاجأة الثانية اكتشاف لوريه للخيئة الثانية للمومياوات الملكية فى مقبرة أمنحتب الثانى، فقد عثر فيها إلى جانب موميا، صاحب المقبرة على خليفته البارزين تحتمس الرابع وأمنحتب الثالث، بالإضافة إلى مرنبتاح بن رمسيس الثانى وهو فرعون الخروج كما يفترض، وقد ترك أمنحتب الثانى يرقد بسلام نسبى فى تابوته المفتوح بينما نُقل الفراعنة الآخرون إلى «المجمع العائلى» فى متحف بولاق

القديم، وهو أول متحف للآثار المصرية ينشأ فى القاهرة، حيث انضموا إلى أقربائهم الذين جاؤوا من خبيثة الدير البحرى والذين دب فيهم العطب بعض الشئ بفعل الحشرات، ثم نقلت المجموعتان فيما بعد إلى المتحف المصرى «ميدان التحرير» حيث عانى الفراعنة مزيدا من الآلام بسبب رطوبة المكان، التى لم يكونوا معتادون عليها، ومنذ عام ١٩٥٩ وضع هؤلاء الحكام العظام فى قاعة خاصة بمتحف القاهرة، ويجرى الآن دراسات لهيئة المزيد من العناية بهذه المومياوات التى لا تعد بمثابة «مواد

انثربولوجية» فريدة من نوعها فحسب، وإنما هى أيضا بقايا الرجال العظام الذين تحكموا فى مسيرة التاريخ الإنسانى منذ أكثر من ثلاثة آلاف عام.



منظر داخلى لمقبرة رمسيس الرابع التى تحولت بفضل سراديبها الجيدة التهوية إلى «فندق» لبعثة شاميليون وآخرين فبما بعد، ويرى تابوت الفرعون الحجرى، الذى يبلغ ارتفاعه ٨ أقدام و٦ بوصات، ظاهرا فى نهاية السرداب.

كانت اكتشافات لوريه مجرد مقدمة لعدد من الاكتشافات التالية فى وادى الملوك، فقد حصل تيسودور م . ديفنز رجل الأعمال الأمريكى على امتياز بالتنقيب فى المنطقة عام ١٩٠٢. وكان هوارد كارتر أول مدير لاكتشافاته وقد جاء إلى مصر للعمل كرسام آثار وحصل على وظيفة مفتش محلى فى مصلحة الآثار. واكتسب كارتر خبرة بوادى الملوك أثناء عمله، واكتشف لحساب ديفنز مقبرة أخرى من الأسرة الثامنة عشر

هى مقبرة تحتمس الثانى كما قام بسلسلة اكتشافات أخرى منها المقبرة التى أقامتها حتشبسوت بعد أن أعلنت نفسها ملكا ، وكذلك مقبرتا تحتمس الرابع وسيبتاح والاثاث الجنائزى الثمين ليويا وتويا حموى أمنتبب الثالث.

وفى عام ١٩٠٧ التحق كارتر بخدمة لورد كارنارفون. وتدل المجموعة الكبيرة من المذكرات والخطط والمقارنات التى خلفها والمحفوطة حاليا فى معهد جريثت باكسفورد على اهتمامه المستمر بالمقابر الملكية. وفى ذلك الوقت كان ديفز يعمل مع ادوارد ايرتون فى وادى الملوك، وتوَّج يوم ٢٥ فبراير ١٩٠٨ لمجآحاته السابقة باكتشاف آخر هو المقبرة الملكية التى بدأ حور محب العمل فى إنشائها بعد اعتلائه العرش لتكون بديلا عن مقبرته المتواضعة الخاصة فى سقارة «والتى أعيد اكتشافها عام ١٩٧٥» وبذلك خرجت إلى الضوء أكمل نقوش المقابر الملكية فى الدولة الحديثة. وإلى جانب ذلك فإن الاجزاء غير المنتهية فى المقبرة تطلعنآ على كل مراحل العمل فى المقبرة الملكية. وقد نشر ديفز بعد أربع سنوات صورا فوتوغرافية للمقبرة بأكملها.

كان ديفز وماسبيرو قد أصبحا مقتنعين الآن بأن كل شهر فى وادى الملوك قد تم اكتشافه ولم يعد فى استطاعة الوادى أن يقدم جديدا، ولكن لورد كارنارفون حصل على الامتياز الذى كان مع ديفز فى عام ١٩١٤ وأيد رغبة هواره كارتر فى أن يستمر فى البحث بعد عام ١٩١٧، وكان هدفهما البحث عن مقبرة الملك الذى مات فى سن مبكرة أى «توت عنخ آمون»، وانتهت جهود كارتر الكثيفة المصممة فى المحاولة الأخيرة فى نوفمبر ١٩٢٢ بالنجاح، إذ عثر عماله تحت مقبرة رمسيس السادس التى طالما دخلها الزائرون على درجات منحوتة فى الصخر أدت بهم إلى مدخل المقبرة المغلق.

ومنذ ذلك الحين فى شتاء ١٩٢٢ - ١٩٢٣ والعالم يعانى من «حمى توت» وفى عام ١٩٦٧ حين بدأ «الملك توت» سفرياته فى الخارج شاهد الملايين مبهورين الكنوز التى اكتشفها كارتر، فمن حسن الحظ أن المقبرة لم تكن قد مست من قبل،

وقد أثار اكتشافها وترميمها صعوبات جمة لمكتشفها ولكن كارتير حصل سريعا على مساعدة خبراء متحف المتروبوليتان للفن بنيويورك الذين كانوا يعملون فى منطقة مجاورة، كما حصل على خبرة الكثيرين من علماء الآثار البارزين وقام بتحويل مقبرة سيتى الثانى المجاورة إلى معمل مؤقت للقيام بأعمال الترميم المطلوبة، وتولى هارى برتون المصور الممتاز بالمتروبوليتان تسجيل كل مجموعة صوره الفوتوغرافية غير المنشورة التى التقطها لكل أجزاء مقبرة سيتى الأول.

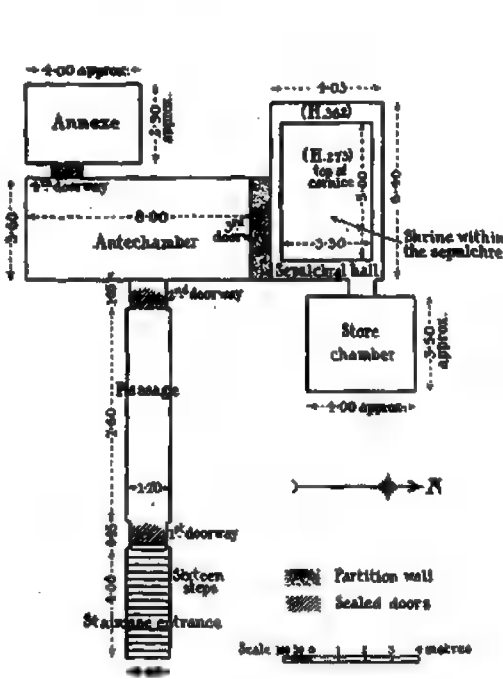
إن الإنسان دائما لا يكاد يصدق أن معظم هذه الكنوز النادرة لا تزال غير منشورة، حتى القناع الذهبى الشهير، ذرة معرض توت عنخ آمون، لم يكن محلا للنشر العلمى بعد، ولم يحدث سوى مؤخرا جدا أن نشرت أولى الصور الفوتوغرافية المفيدة للوضع المعكوس، بينما البحث المجنون عن الكنوز فى وادى الملوك الذى قامت به أسرة على عبد الرسول استمر على قدم وساق حتى وقت قريب يعود إلى ١٩٦٠. كما أن تحليل هذه المواد الوفيرة لم تلق اهتماما كافيا.

هذه الحماسة التى أبدأها ماسبيرو وباج لعالم المقابر الملكية تراجعت لدى الجيل التالى من العلماء تحت تأثير أدولف إرمان، الذى استمد من كونه أحسن عالم متخصص فى اللغة المصرية القديمة المقدرة على استنكار هذه «الجغرافيا الرجعية للعالم الآخر»، ونراه فى كتابه عن ديانة المصريين القدماء أكثر تأكيدا لهذا المعنى إذ يقول «إن من يتعثر فى السرايب المتشعبة لتلك المقابر العملاقة يجد نفسه محاطا فى كل الجوانب بمنظر ما يحدث فى العالم الآخر «أمدوات» كما لو لم يكن لدى المصريين القدماء ما يقولونه عن الحياة بعد الموت أهم من هذه الأفتنة» وحتى عام ١٩٣٦ كان هرمان كيس يقول أن كتاب الأمدوات وكتاب البوابات ينتميان إلى «أقل الجوانب طلاوة فى الأدب المصرى»، ولكنه أضاف متنبئا «ولكن ربما ذلك سوف يتغير فيما بعد» .

والواقع إنه كان من المفترض إلى وقت قريب أن تلك النقوش الأخاذة فى هذه المقابر التى أنشئت فى أزهى عصور الفن المصرى من وحى خزعبلات السحرة

والمشعوذين، وكانت لذلك غير جذيرة بمزيد الاهتمام، ولذا فإن كنوز الرادى الثقافية التى نهب إليها شمبيليون وماسبيرو دفنت تحت ركام من التحيز وعدم الفهم وغلبة القيم الحديثة وسبل التفكير، وأصبح من المطلوب بذل الجهود الجادة لتحريرها مرة أخرى للتأمل وأعمال الفكر.

والذى اتخذ خطوات حاسمة فى هذا المضمار دارس روسى يدعى الكسندر بيانكوف ترك بلاده بعد ثورة ١٩١٧ لمواصلة دراساته فى ألمانيا وفرنسا وابتداء من عام ١٩٣٠ حتى وفاته عام ١٩٦٦ أمضى معظم وقته فى مصر. اشترك أولا فى بعثة لدراسة الأديرة القبطية بالقرب من البحر الأحمر، ثم اجتذبه نهائيا سحر وادى الملوك الذى لا يقاوم وركز اهتمامه على النصوص والمناظر المنقوشة على جدران المقابر الملكية، والتى كانت مهمة تماما فى ذلك الحين، وكانت أول كراسة نشرها عن «كتاب



مسقط أفقى لقبرة توت عنخ آمون كما رسمه
هوارد كارتر

الأبواب» مع شارلس ماىستر فى عام ١٩٣٩ بمشابهة بداية لسلسلة ثرية من النصوص واصل نشرها خلال السنوات التالية. وحاول بيانكوف مدعما بتقديره واهتمامه بأشكال التعبيرات الدينية غير المألوفة أن يفسرها خطوة خطوة فى ضوء العقيدة الدينية لدى المصريين. وأدت جهوده فى هذا الشأن إلى وضع هذا الأدب الذى لم يكن مفهوما من قبل أمام اهتمام زملائه الدارسين رغم إنه لم يكن قد احتل بعد

المكانة التى يستحقها فى تفسير الديانة المصرية .

وتحققت امكانيات جديدة نتيجة لتعاون بيانكوف مع ن. رامبوتسا ومؤسسة بولنجن التى قامت بتصوير مقبرة رمسيس السادس من الداخل من أجله بين عامى ١٩٤٩ - ١٩٥١ وبعد كتابه «مقبرة رمسيس السادس» الذى ظهر عام ١٩٥٤ أول نشر كامل لمقبرة ملكية يحوى صوراً فوتوغرافية ممتازة، وبياناً مفصلاً لكل نقوش المقبرة مع وضعها وترجمتها. وبعد سنوات قليلة بدأنا نفحص مقبرة أمنتبب الثالث ووضعنا خطة لتناول باقى المقابر غير المنشورة فى الرادى، ولكن هذا المشروع توقف فجأة بموت بيانكوف، ولم يصدر حتى الآن سوى مقبرة حور محب «Das Grab des Haremhab» الذى قمت بنشره مع فرانك تيهلمان، ويحوى صوراً بالألوان لمقبرة الملك، ولا تزال معظم مقابر وادى الملوك تنتظر الفحص العلمى بما فيها بعض المقابر الهامة كمقبرتى توت عنخ آمون وسيتى الأول: ومثل هذه المشاريع عليها أن تظهر للنور قبل أن يأتى التآكل التدريجى عليها.

كما كرس هرمان جرابو وسيفريد شوت اهتمامهما للدراسة نصوص المقابر الملكية، التى كانت تسمى فى الكتابات المبكرة «أدلة ما وراء الحياة» ولكن يمكن تسميتها الآن بأكثر دقة «كتب العالم الآخر». وقد شجعنى جرابو وشوت وأنا طالب صغير على مواصلة الطريق الذى مهده بيانكوف بدراساته ونشر كتاب «ذكر ما يجرى فى العالم الآخر» «أمدوات» فى حوالى عشرين نصاً «معظمها غير تام» من الدولة الحديثة ومعظمها من البرديات الجنائزية فيما بعد.

ولم أنته من مهمتى فى وادى الملوك منذ ذلك الحين، فبعد «ذكر ما يجرى فى العالم الآخر» توجد نصوص دينية أخرى تحتاج إلى دراسة جديدة محسنة فى كثير من الحالات بل تحتاج إلى تفسير أولى لمحتواها، هذه النصوص تشهد بما كان يبيديه ذلك العصر القديم من اهتمام علمى بدراسة مصير الموتى، وفى الوقت الذى تحوى صوراً قوية للرؤى المصرية عما وراء الموت فإن هذه الكتب تحوى أيضاً تحليلات ممتازة لا مثيل لها فى العمق والدقة التفصيلية، والواقع إن اقتحام هذه التخيلات التى تقدمها

تلك النصوص الجنائزية الملكية بمثابة مغامرة جديدة فى الكشف الأثرى وهى تغير أو تعزز كثيرا من أفكارنا عن الديانة المصرية وتتيح لنا لمحات مدهشة فى أعماق العالم الذى نحتويه بداخلنا.

إن تحليل النصوص والصور ليس «البحث الوحيد عن الكنوز» الذى يجرى اليوم فى وادى الملوك، فقد قامت اليزابيث توماس وجون رومر أخيرا بدراسة المقابر غير المنقوشة، وكذلك المقابر المنقوشة، وقدا بذلك أساسا جديدا لدراسة الهندسة، ولا يزال الكثير مطلوبا عمله فى هذا المجال، وكذلك من المتوقع أن تؤدى الأبحاث الواعية التى يقوم بها فريدريش أبيتز إلى فهم تفصيلات أخرى فى إنشاء المقابر ونقوشها، وقد قام فريقنا الذى أوفدته جامعة بازل بأخذ مقاسات دقيقة وملاحظات جعلتنا نتعرف على القانون الخاص بالأبعاد والنسب الذى كان يستخدم فى الدولة الحديثة لهندسة المقابر الملكية وتصويرها، ومن الواضح أن كل التفاصيل بحثت بدقة مقدما، ونستطيع أن نتتبع تطور خطة المقبرة من حكم إلى حكم فى ضوء قانون أساسى بسيط يحكم هندسة المقبرة الملكية هو «امتداد ما هو قائم»، ومن هذه النظرات فى الدولة الحديثة يظهر منظور مختلف للمقابر الملكية والخاصة فى العصور السابقة كذلك، وننوى فى الفصل القادم أن نضع مقابر الدولة الحديثة بوادى الملوك فى إطارها التاريخى.

الفصل الثانى

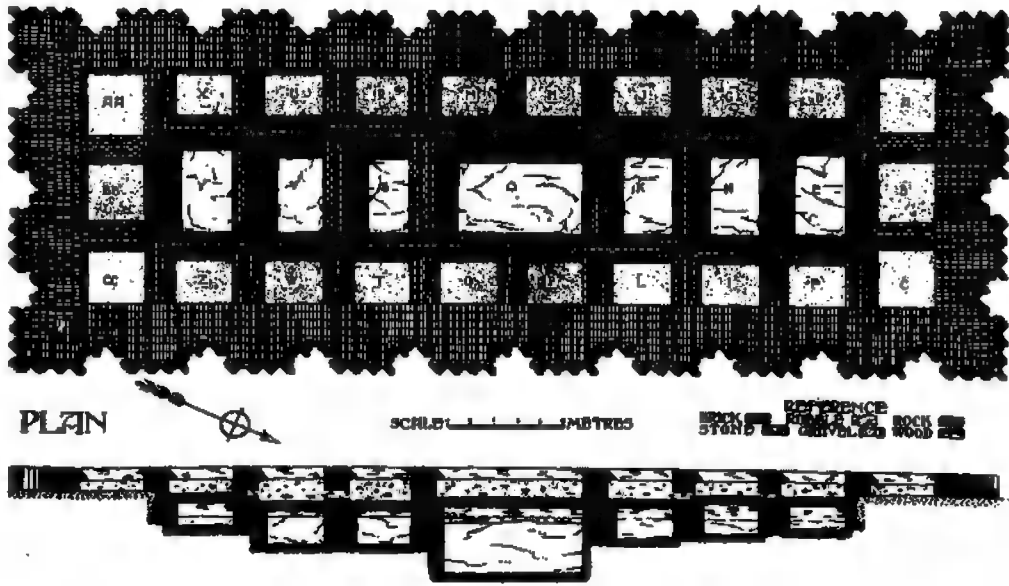
هندسة المقابر الملكية

إن تاريخ المقبرة الملكية المصرية يمتد أكثر من ثلاثة آلاف عام، بدءاً من ملوك العصر العتيق إلى بطالة الاسكندرية الهيلينستية، ومن السهل ملاحظة الشكل الخارجى للمقبرة أن نقسم هذه الفترة الطويلة من الزمن إلى أربع مراحل: المرحلة الأولى «حوالى ٣٠٠٠ - ٢٦٠٠ ق.م.» تتميز بالمسطبة، والمرحلة الثانية «٢٦٠٠ - ١٥٠٠ ق.م.» هي مرحلة الهرم، والمرحلة الثالثة «حوالى ١٥٠٠ - ١١٠٠ ق.م.» هي المقبرة المنحوتة فى الصخر، والمرحلة الرابعة والأخيرة «بعد ١١٠٠ ق.م.» هي المقابر المعبدية Temenos.

وفى كل مرحلة ضمنت الكهانة أن تكون المقبرة الملكية متميزة بوضوح عن كل المقابر الأخرى فى الشكل والحجم والموقع. وبالرغم من أن هذا الكتاب يهتم بصفة أساسية بمقابر المرحلة الثالثة، أى المقابر المنحوتة فى صخور وادى الملوك، إلا أننا سنخصص هذا الفصل لدراسة تطور المقبرة الملكية من بداية ظهورها.

ظهرت الدولة فى مصر بعد مرحلة ما قبل التاريخ بتوحيد الملكتين مصر العليا ومصر السفلى حوالى عام ٣٠٠٠ ق.م. وقد ساهم عدد من الملوك المبكرين فى تحقيق هذه الوحدة السياسية للبلاد، هؤلاء الملوك رمز إليهم ملوك الدولة الحديثة بعد ذلك بألف وخمسمائة سنة بالملك مينا الذى يمثل بداية المرحلة التاريخية وانتقال السيادة من الآلهة إلى البشر. ونعرف من المصادر التاريخية المعاصرة أن أول ملكين ذوى أهمية هما نعرمر وعما، ولا تزال مقبرتهما موجودتين إلى اليوم، وتقع مقابر خلفائهما المباشرين على أقوى الاحتمالات فى الجبانة الأولى بأبيدوس شمالى طيبة.

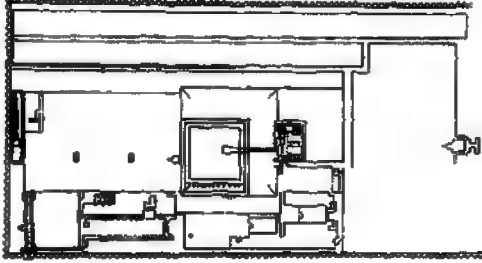
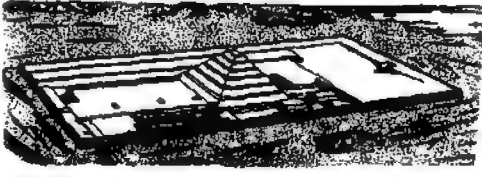
كانت المقابر الأولى متواضعة : عبارة عن غرف مستطيلة تحت الأرض مبطنة بقوالب من الطوب اللبن «حوالى ١٣×١٠ إلى ٢٥×١٥ قدماً». ومع ذلك فإنها تمثل مرحلة متطورة فى بناء المقابر إذا قورنت بالمقابر البسيطة فيما قبل التاريخ، وليس فى



مستط أفقى ومقطع رأسى لمقبرة ملكية من الأسرة الأولى بسقارة

إمكاننا معرفة البناء العلوى للمقبرة على وجه اليقين، ولكن من المحتمل أنه كان على هيئة المصطبة، أى على شكل بناء مستطيل من الطوب اللبن ذى جوانب مائلة . ويبدو أن المقابر الملكية المبكرة كانت منذ البداية تضم غرفتين فى بنائها العلوى جنبا إلى جنب ، وهذه الثنائية يمكن تعقبها فى كل تاريخ المقبرة الملكية المصرية. ومثال آخر على هذه الثنائية هو وجود غرفة دفن أخرى تحت مقبرة الملك «عحا» على الجانب الآخر. للنهر فى منف.

وفى بداية الأسرة الثالثة «حوالى ٢٦٠٠ ق.م.» قام الملك زوسر وكبير مهندسيه بإمحتب بتوحيد العناصر المنفصلة السابقة للمقبرة الملكية فى بناء موحد هائل استخدمت فيه لأول مرة الأحجار وهى مادة متينة تناسب الأبدية فى العالم الآخر. وكان الملك دن Den من الأسرة الأولى قد استخدم بالفعل أرضية من الجرانيت فى غرفة دفنه بأبيدوس، وهذا هو أكبر مشروع طموح لاستخدام الأحجار قام به ملوك مرحلة الأسرات المبكرة. ومن الآن أخذ الحكام، جيلا بعد جيل، يشيدون مقابرهم كاملة



رسم تخطيطى ومنظر تخيلى لهرم
زوسر المدرج فى سقارة «انظر لوحة ٦»

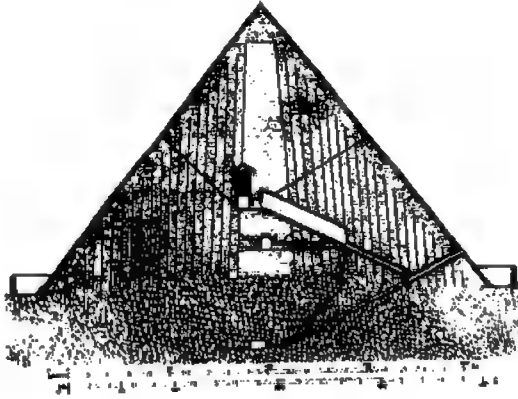
من الأحجار. أما هرم زوسر فيحيط به سور من الحجر الجيري الأبيض يمتد أكبر من ميل ويرتفع ٣٣ قدما فوق الصحراء يضم مستطيلا تبلغ مساحته حوالى ٤٥ فداناً به مقبرتان، المقبرة الجنوبية تواجه غروب الشمس، والمقبرة الشمالية عبارة عن هرم مدرج يبلغ ارتفاعه حوالى مائتى قدم وموجه نحو الشمال وتحيط به مبان دينية كثيرة مبنية بالحجر الصلد ومنها ساحة وهياكل للآلهة كى تستخدم فى احتفال تجدد الحياة «الحب - سد»

بالإضافة إلى بعض الغرف تحت الأرض تحوى مؤن المقبرة، بينما زخرفت جدران الغرف الأخرى بنقوش بارزة تمثل الفرعون نفسه. وهكذا أصبح أول هرم بمثابة رمز لجبانة منف إذ لا يعلوه أى بناء آخر لخلفاء زوسر ولا يزال بارزا فى الأفق إلى اليوم.

وعند الانتقال إلى الأسرة الرابعة لمجد المهندسين الملكيين يبحثون عن أشكال جديدة، فقد ملأوا مدرجات الهرم بالمادة الصلبة، كما يبدو فى هرم ميدوم، وحولوا المقبرة الجنوبية إلى هرم ثان صغير لا يقصد به أن يكون مكانا للدفن، وفى عهد خوفو وصل الهرم إلى شكله الكامل بجوانبه الأربعة تحت إشراف كبير المهندسين الملكيين حم أبون ومساعديه، وقد بنى هذا الهرم بين عامى ٢٥٥٠ و ٢٥٣٠ ق.م. فى الجيزة، والحققت به معابد جنازية، وطريق صاعد، بالإضافة إلى مراكب أثرية مدفونة حوله فى حفر مبطنة بالحجر، كى تضمن للملك المتوفى حرية الحركة فى سماء العالم الآخر، كما يشير إلى العالم الآخر اتجاه دهليز الدخول إلى الناحية الشمالية والذى يرتفع بزوايه تتراوح بين ٢٦ و ٢٧ درجة محققة بذلك خطا مباشرا من النجوم الثابتة إلى غرف

الدفن وبهذا يمكن للملك أن يصعد إلى النجوم الثابتة فى السماء الشمالية حيث تتقيله فى تعدادها وتحميه من السقوط فى أعماق العالم الآخر.

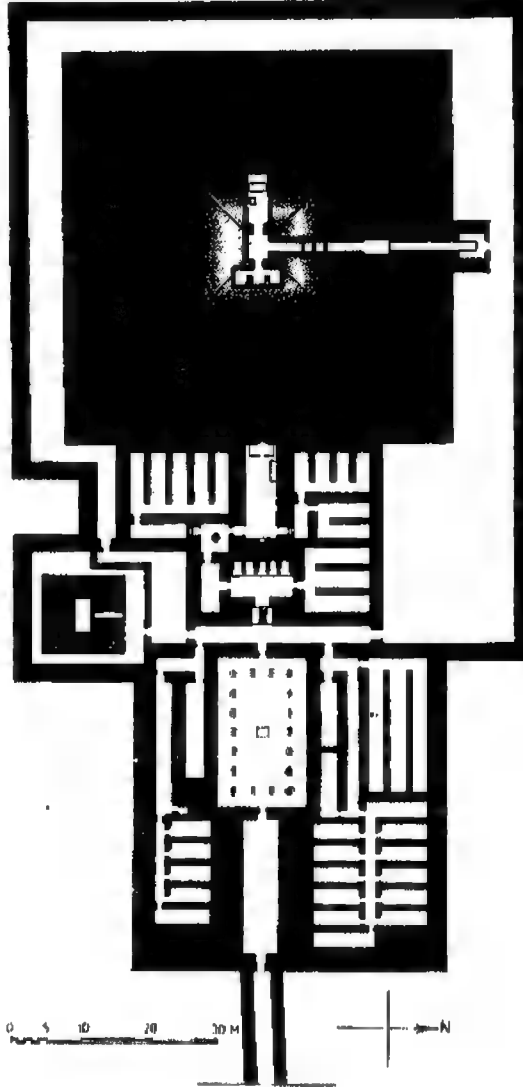
يرتفع هرم خوفو الهائل ٤٨٠ قدما عما يجعله أعلى من أى هرم آخر، ومع ذلك فإنه ينتمى إلى الفترة التجريبية فى بداية الأسرة الرابعة، وبدلا من غرفة الدفن تحت الأرض والمقبرة الثانية المتفصلة إلى الجنوب نجد أن الأثنتين بنيتا داخل هرم واحد تحقيقا لمبدأ الثنائية القديم بطريقة مختلفة. ولكن هذا الحل اتبع مرة واحدة فقط على أية حال، كما أن البهو الأعظم المذهل بسقفه المصنوع من كتل حجرية معشقة على نحو رائع لا يظهر فى أى هرم آخر. ومن المعروف أن هرم خوفو عزيت إليه دائما خصائص أرقام سحرية، ولكن كل التكهّنات حول هذه النسب الغامضة والتنبؤة وكيف أنها تدل على أبعاد الكون داخل الهرم، لا أساس لها من الصحة، فإنها مبنية على قياسات غير دقيقة، فالمصريون القدماء لم يكونوا معنيين بالمرّة بإيجاد النسبة بين محيط الدائرة ووترها، أو بين المسافة بين الأرض والشمس، أما الأهم بالنسبة لهم فقد كان واضحا، وهو النسب المفهومة التى تحكم حجم الغرف والممرات، وهكذا كانت الغرفة الكبرى تبلغ مساحتها ٢٠×١٠ ذراعا مصريا «الذراع المصرى يساوى سبعة أشبار أو حوالى ٢٠ بوصة» والممرات يبلغ عرضها ذراعين أى نفس عرض العمدة فى غرف الهيكل خارج الهرم.



رسم مقطعى لهرم خوفو، يلاحظ أن الغرفة الرئيسية لا توجد تحت الأرض كما فى الأهرام الأخرى ولكنها داخل جسم المبنى، والمقياس الأسفل يشير إلى الذراع المصرى «انظر لوحة ٩».

وأوجد خفرع، باني الهرم الكبير الثانى فى الجيزة، تنظيميا متوازنا انعكس فيما جاء بعده من منشآت.

وبعد منكاورع، الذى أقام الهرم الثالث من ثلاثية أهرام الجيزة ظهرت متغيرات جديدة فى فكرة المقبرة الملكية. وفى نهاية الأسرة الرابعة تخلى شيسسكاف والملكة خنت كاوس تماما عن المقبرة الهرمية، أما فرعون الأسرة الخامسة فقد أنشأوا أهراما ذات أبعاد متواضعة.



رسم تخطيطى لهرم أوناس فى سقارة مع
المعبد الجنائزى الملحق، والهرم الثانى

ووضع آخر فرعون الأسرة الخامسة، إسيلى وأوناس، خاتمة لتطور المقبرة الملكية فى الدولة القديمة. فبينما كانت غرف الدفن لدى أسلاف أوناس خالية من النقوش، لمجد سقف غرفته مزينة بالنجوم والجدران منقوشة عليها مجموعة من التعاويذ المختلفة التى تتصل على نحو أو آخر بالدفنة الملكية، فهى ترشد إلى مراسم الطقوس اللازمة وصعود الفرعون إلى السماء، وتعنى بسلامته العامة فى مواجهة الأخطار والمفاجآت التى يتعرض لها فى العالم الآخر، وتحقق رجاء المتوفى فى أن يتواجد بين الآلهة فى ذلك العالم ويتحول إلى إله أعلى. وتحقيق هذا الدور يتطلب أن يطارده الملك المتوفى الآلهة ويفترسهم يعنف مع قواهم السحرية «التعويذتان ٢٧٣ - ٢٧٤». وفى نفس الوقت يظهر المتوفى فى صورة أوزيريس الإله الحاكم الذى عانى وقتل وبعث وهو

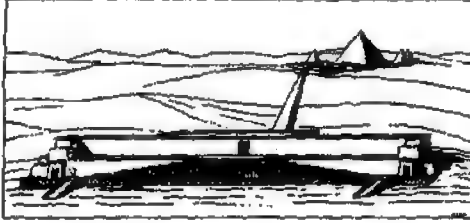
زوج ايزيس وشقيقها، وهذه التعاويذ لها دلالة كبرى باعتبارها أقدم مجموعة معروفة من النصوص الدينية.

وفى أواخر الأسرة السادسة دب الانحلال السياسى والفوضى الاقتصادية فى الدولة القديمة مما أدى إلى تغيير مجرى إنشاء المقبرة الملكية والجوانب المادية فى العبادة الجنائزية. وإذا كانت المقبرة الملكية فى الجزء الشمالى للمملكة قد احتفظت بالشكل الهرمى فإن أمراء طيبة الذين كونوا الأسرة الحادية عشرة فى الجنوب فضلوا أشكالاً مختلفة تقوم على التقاليد المحلية. وتوجّ منتوحتب الثانى، الذى نجح فى توحيد كل البلاد حوالى عام ٢٠٤٠ ق.م. ويمثل حكمه بداية الدولة الوسطى، هذا التطور الإقليمى فى طيبة بمقبرة فريدة فى أصالتها أقامها فى حوض الدير البحرى، أمام الأطناف الضخمة التى ترتفع على هيئة جبل متدرج، وزودها بقاعات تحوى أعمدة رائعة وممرات ذات عمد، ولكن بدون هرم يتوجها، طبقاً لما نستدل عليه من أحدث التنقيبات، وأنشأ تحت الأرض دهليزين يؤكدان الثنائية القديمة للمقبرة الملكية فى شكل جديد. وتجدر الإشارة إلى أن عبادة آمون إله طيبة تسبق المعابد الجنائزية للدولة الحديثه.

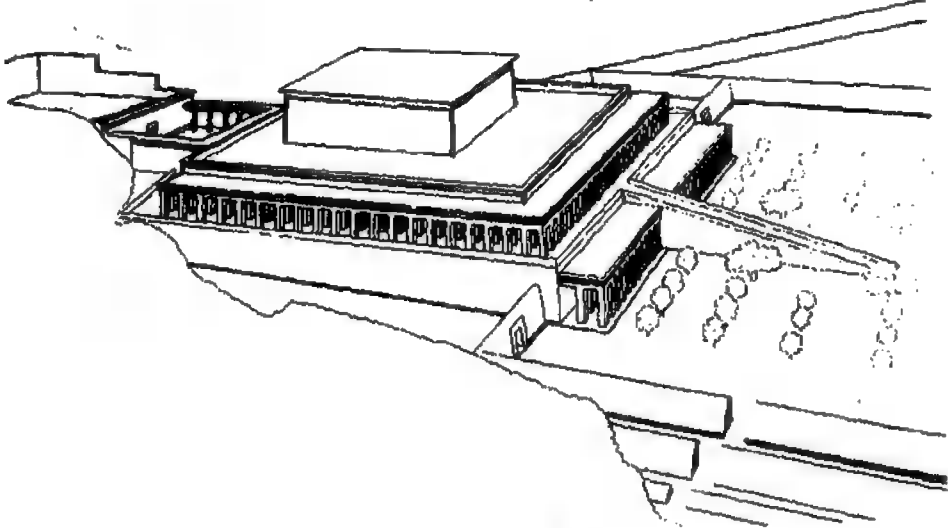
وحين أعاد أمنمحات الأول، مؤسس الأسرة الثانية عشرة، المقر الملكى إلى الشمال، التزمت الدولة الوسطى عن عمد بتقاليد الأسرة السادسة كما تبدو فى مجموعة هرم بيبى الثانى، فإن مبانى المقبرة الجديدة هى صورة طبق الأصل من الحرم الهرمى فى أواخر الدولة القديمة مع تعديلات طفيفة، وأهم ما نلاحظه هنا عدم وجود نقوش فى الغرف الداخلية، فقد تم التخلّى عن نصوص الأهرام كى يتاح استخدامها لعامة الناس، وبعد أن دخلت عليها تغييرات كثيرة عادت للظهور على التوابيت الخشبية للمستولين وأسرههم فى شكل نصوص التوابيت. والعالم الآخر فى نصوص التوابيت لم يعد فى السماء وإنما هو مرتبط بأوزيريس سيد مملكة الموتى فى العالم الآخر.

هذا التغيير الأساسى فى النقوش الجنائزية من التوجه للسماء إلى التوجه لأوزيريس سرعان ما أثر فى مجموعة المقبرة الملكية، فتخلّى سنوسرت الثانى «حوالى

١٨٩٠ ق.م» عن توجيه مدخل الهرم إلى الشمال كما كان متبعاً تقليدياً، حيث لم يعد هناك ما يستوجبه، وفي نفس الوقت تحول الممر الوحيد المعتدل المؤدى لغرفة الدفن إلى نظام معقد من الممرات المتشابكة، أو ما يشبه متاهة حقيقية تحت الهرم، ولم يكن المقصود بهذه المتاهة «أو على الأقل ليس هدفها الأول» خداع لصصوص المقابر وإنما تجسيد المدلولات الجديدة للعالم الآخر. وكذلك فإن التحول العميق لصورة تمثال الملك عند سنوسرت الثالث بحيث تبدو لنا شديدة الاقتراب من الواقعية لم يكن



منظر تخيلي للجموعة الهرمية ليهي
الثاني مع معبد الوادي والممر والمعبد
الجنائزي والأهرام الصغرى والهرم
الملكي الأكبر



منظر تخيلي للأثر الجنائزي لمتروحتب الثاني «٢٠٦١ -
٢٠١٠ ق.م» في الدبر البحري للمهندس ديتير أوتولد

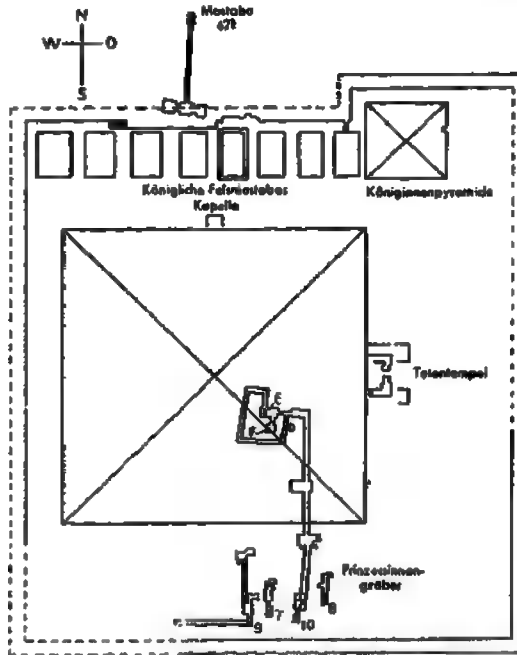
المقصود به اعطاء صورة واقعية للحاكم بقدر ما يقصد به تقريب الفرعون من أوزيريس، الحاكم المقدس الذى عانى ومات، ولكن على أية حال احتفظت المقبرة بشكلها الهرمى حتى أواخر الدولة الوسطى ليس بالنسبة للملوك فحسب بل أغلب الظن أن قمم مقابر أمراء طيبة أثناء حكم الهكسوس احتفظت بهذا الشكل أيضا.

وبهذا نجد أنفسنا فى فجر الدولة الحديثة وقد توقف استخدام الهرم نهائيا كمقبرة ملكية، ولسنا نعرف المكان الذى تمت فيه الدفنان المبكرة للأسرة الثامنة عشر أو شكل المقبرة الخاصة بهذه الدفنان، غير أن المعابد والمومياوات التى اكتشفت من هذه الفترة توحي بأنها تمت فى طيبة «رغم أن أحسن له مقبرة ثانية فى أبيدوس»، وبعد عصر تحتمس الأول «حوالى ١٥٠٠ ق.م» عثرنا على المقابر الملكية منحوتة فى صخور وادى الملوك، والمعابد الجنائزية المنفصلة مقامة بالغرب من الأرض المزروعة على حافة الصحراء، حيث كان يعبد الملك بعد أن يوسد جثمانه فى مقبرته، وتغلق عليه أبوابها. ولا يمكننا سوى التكهن بالسبب الذى أدى إلى اختيار هذا الوادى المنعزل كمكان جديد للدفن، من المحتمل أن تكون هناك عدة أسباب مختلفة، ففيما يتعلق بالدافع الدينى قد تكون هناك علاقة بالإلهة حتحور، التى كانت تعبد فى حوض الدير البحرى على الجانب الشرقى للجيل والتى ارتبطت منذ الدولة الوسطى بفكرة تجديد الشباب. وهناك سبب هندسى يتمثل فى الشكل الهرمى لقمة الجبل المشرف على الوادى، وأخيرا فإن انعزال هذا الوادى يجعله بمنأى عن اللصوص ويجعل من السهل حراسته، وقد كانت المقابر الأولى المعروفة لنا مخفية جيدا تحت قاعدة المنحدرات الصخرية العالية كلما كان ذلك ممكنا.

والمقابر التى نعزوها إلى الفراعنة الأوائل فى الأسرة الثامنة عشرة نجدها بسيطة التكوين للغاية بالمقارنة بالأهمية التاريخية لهؤلاء الفراعنة أنفسهم، فقد كان تحتمس الأول أول من اجتاز نهر الفرات، وكان تحتمس الثالث فاتحا عظيما ونجول بعد وفاته إلى حام للأحياء ويطل أسطوري. ومع ذلك فإن أكبر محور فى غرفة تحتمس الأول يبلغ ٣٣ قدما و ٩٥ بوصة «أقل بقليل من ٢٠ ذراعا»، «إرجع إلى مقاسات جميع مقابر وادى الملوك فى الجدول الملحق».

ونلاحظ أن المسالك الملتوية فى العالم الآخر تم تنفيذها فى صورة إنحناء رقيقة - ثم فى التواء حاد فيما بعد - فى محور المقبرة ويمكن إرجاع ذلك إلى تغير المبادئ فى أواخر الأسرة الثامنة عشرة، ولكننا نجدها ممثلة الآن فى تعاقب السلام والممرات المنحدرة فى أعماق الأرض كما فى مقبرة خليفته أمنحتب الثانى ونجد أن غرفة الدفن لكل من تحتمس الثانى وتحتمس الثالث لها شكل بيضاوى يوحى بالنهاية البيضاوية للأمدوات - أقدم كتب العالم الآخر - التى تمثل انحناء العالم الآخر وتعيد إلى الأذهان الشكل البيضاوى للخرطوش الملكى.

واستبدل تحتمس الثالث بالممرات الهابطة والسلام حفرة أو بئرا، وظل البئر معمولاً به كقانون فى هندسة المقبرة الملكية إلى أن اختفى فى نهاية الأسرة التاسعة عشرة، وهذا البئر كان يمنع سيول الصحراء المدمرة من الوصول إلى غرفة الدفن ومحتوياتها الثمينة، كما كان عقبة فى طريق لصوص المقابر. ولكن يمكننا أن نقول أن



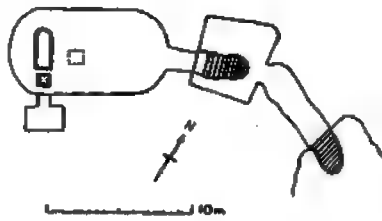
مستط أفقى للمجموعة الهرمية لسنوسرت
الثانى «حوالى ١٨٩٠ ق م» فى
اللاهون

المصريين لم يقدموا إطلاقاً على إجراء تغييرات هندسية لجرد المصلحة العملية أو الرغبة فى الاستفادة من بعض التقدم الفنى ومن الواضح أن هذا البئر كان يخدم غرضاً آخر - غير تجميع مياه المطر - إذ أنه من الأجزاء القليلة المنقوشة فى المقبرة، وكانت سراديب مقابر هذه الفترة خالية عادة من النقوش، ويبدو من النقوش أن البئر كان عمراً من هذا العالم إلى العالم الآخر ويخدم هدف البعث للمتوفى، والأجزاء الأخرى التى غطيت بالجص لترسم عليها فيما بعد فى مقبرة تحتمس الثالث هى غرفة الدفن

والغرفة الملحقة بها. وفي المقابر الملكية بعد تحتمس الثالث كان يعقب البئر قاعة علوية ذات أعمدة ومتصلة بأخرى أسفل منها، مقصود بها استقبال التابوت الملكي ومحاكى فيما يبدو الثنائية القديمة للمقبرة الملكية، وهذه الأعمدة أيضا مغطاة بالجص، ولكن قبل حكم سيتي الأول كانت الأعمدة التى فى غرفة الدفن هى الوحيدة الملونة. وفى الإمكان أن نحدد بوضوح نوعية النقوش الدينية المستخدمة فى هذه المقابر المبكرة، فحتى عهد حورمحب فى نهاية الأسرة الثامنة عشرة كان النص الوحيد المستخدم على جدران غرفة الدفن الرئيسية هو «الأموات». وفى البداية كانت كل الساعات الأثنتى عشرة «لما يحدث فى العالم الآخر» منقوشة على الجدران مع نص ملخص لها بالهieroغليفية ينسخ بدقة العلامات والصور الموجودة فى البردية الأصلية. وبعد أمنتحتب الثالث اختصت عدة أجزاء من «الأموات» للاستخدام فى غرفة الدفن، أما السطوح الباقية المغطاة بالجص فقد خصصت لصور الفرعون أمام الآلهة التى تلعب دورا هاما فى آخرته، أما أسقف المر والغرفة الملحقة وغرفة الدفن فقد طليت فى معظمها باللون الأزرق وعليه نجوم صفراء لإعطاء إيحاء بالسماء.

إن التصميم والنقوش والأبعاد المستخدمة فى بناء المقبرة كانت جميعا جزءا من تطور رائع يحكمه ما أسميه بمبدأ النمو، فالقانون الجديد للأبعاد والنقوش الذى يحكم المقابر الملكية والخاصة فى الدولة

الحديثة كان ممتدا بصفة مستمرة، وكل مقبرة ملكية كانوا يعتمدون أن تكون أكبر من سابقتها بغض النظر عن طول مدة الحكم لشاغلها، هذا القانون «امتداد الموجود» كان يطبق على المقبرة والمعبد على السواء، ويحكم كل أعمال الفرعون، فالملك يستطيع أن يحاكى أفعال الخالق بما فى ذلك

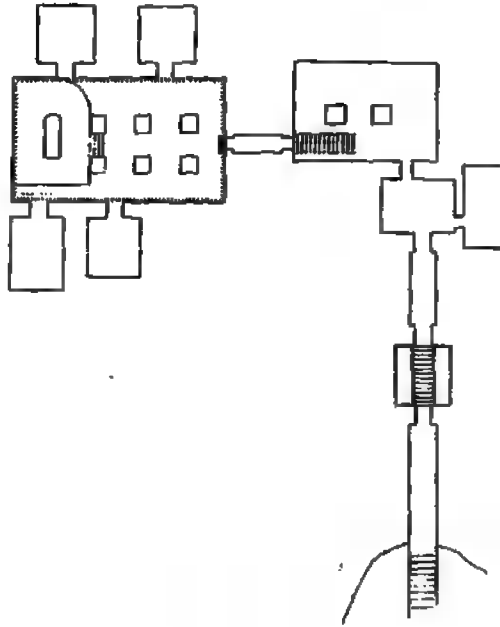


مستط أفقى لمقبرة تحتمس الأولى ويرى فى غرفة الدفن العمود "وقد زال الآن" والتابوت الحجرى والصندوق الكائيسى

العودة بالعالم إلى حالته الأصلية، ولكنه كان مرغما على تجاوز أعمال سابقه. وهكذا، ولثلاث السنين، ظل الملوك يبدأون حكمهم بمحاولة إضافة بعض العناصر الجديدة إلى تصميم المقبرة الملكية «كسراديب جديدة أو غرف جانبية، أو أعمدة» وإثراء النقوش بعناصر جديدة أو زيادة مساحة الغرف والسراديب وتعلية السقف «حتى إذا لم يزد طولاً» وصنع تابوت ملكي أكبر.

عارض أخناتون وحده، ذلك المصلح الكبير في مجالات أخرى، تكبير وتضخيم المنشآت بصفة مستمرة، ذلك المبدأ الذي تجلّى في المعابد الجنائزية لأبيه أمنحتب الثالث والتمثالين الهائلين اللذين أقامهما أمام المعبد «واللذين عرفا فيما بعد بتمثالى

ممنون» وتعهد أن تكون الأبنية في فترة العمارنة بقوالب الأحجار الصغيرة، وجعل مقبرته الملكية في مقره الجديد بالعمارنة متواضعة الأبعاد نسبياً. كما أدخل أخناتون تغييراً هاماً ودائماً بالعودة إلى المحور الواحد للمقبرة الملكية، ولكن هذا المحور لم يعد كما كان في عصر الأهرام موجهاً نحو النجوم الثوابت، وإنما أصبح موجهاً نحو الشمس كي تدخل إلى المقبرة أشعة آتون، إله الضياء. وهذا التطور الجديد استمر حتى نهايته المنطقية في أواخر مقابر رعامسة الأسرة العشرين التي



مستط أفقى لمقبرة أمنحتب الثاني ، ابن
تحتمس الثالث ، ولأول مرة تحوى غرفة الدفن
مساحة أعنى للتابوت الحجرى وجدران غرفة
الدفن كانت مزينة بنصوص من كتاب
الأصداوات

ظلت مغمورة بالضوء ولم تحاول أن تتحقق فى باطن الأرض.

وبالرغم من الجهود التى بذلها أختاتون فإنه لم ينجح فى تحقيق إصلاح العالم الروحى فى مصر القديمة. هذا الفشل أعقبته بصفة ميدنية فترة من عدم التيقن، فأقدم خليفته المباشران توت عنخ آمون وآى على إدخال تغييرات كبيرة على تصميم المقبرة الملكية، فمزجها بين العناصر المنفصلة سابقا للمقبرة الملكية والمقبرة الخاصة، وظهرت فكرة جديدة فى مقبرة حورمحب، إذ اختلف اتجاه المحور الأساسى اختلافا كبيرا عن النموذج الأصلى المتمثل فى مقبرة أمنحتب الثالث. ومن التعديلات الأخرى التى أدخلت عودة بناء المقابر إلى الوادى الحقيقى بدلا من الجناح الغربى للوادى، الذى استخدمه أمنحتب الثالث وآى، ولأول مرة لم يستخدم نص «أمدوات» لتزين غرفة الدفن حتى ولو بمقتطفات منه كما فى مقبرتى توت عنخ آمون وآى، ووضع بدلا منه كتاب جديد عن العالم الآخر هو «كتاب البوابات»، ولكنه أيضا لم يوضع كاملا، وبعد ذلك درجوا على تقطيع نصوص كتب العالم الآخر وتوزيعها على مختلف غرف المقبرة كأنها ستائر المسرح الخلفية. ووضع رمسيس التاسع فقرات من كتب متباينة تباينا كبيرا جنبا إلى جنب على جدران مقبرته.

وبعد وفاة حورمحب، أسس رمسيس الأول الأسرة التاسعة عشرة، ولم يمهل القدر ذلك الفرعون المتقدم فى السن سوى عام ونصف من الحكم، وهكذا لم تتح الفرصة أمام حاشيته لمجرد وضع تخطيط لبناء مقبرة ملكية له على نطاق كبير، وقنعوا بغرفة دفن خالية من الأعمدة فى نهاية سرداب واحد طويل، وكانت أبعاد ونقوش غرفة الدفن تضم العناصر الأساسية للمقبرة الملكية ولكن النقوش تضمنت رموزا ومناظر مقدسه جديدة غير أن ضيق الوقت لم يسمح بتنفيذ هذه النقوش بطريقة النقش البارز، وحتى التابوت نفسه اكتفوا بتلوينه فى هذه الحالة الاستثنائية.

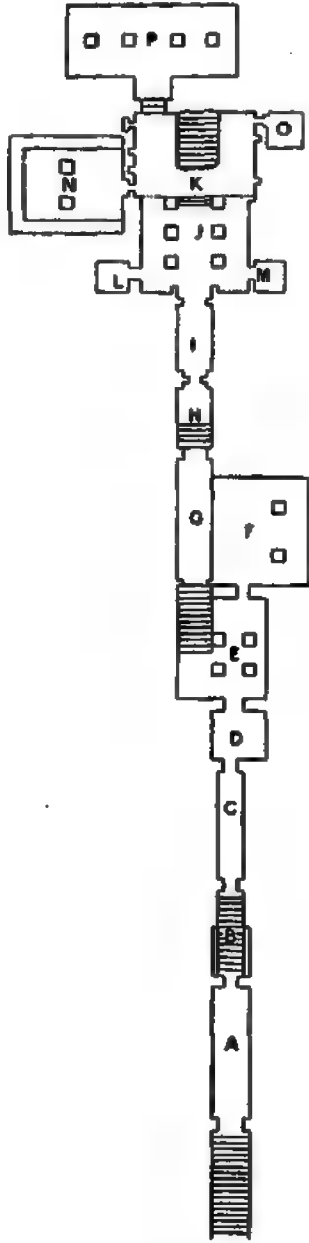
ومن المؤكد أن سبتى الأول، ابن رمسيس، شارك فى تخطيط مقبرة أبيه، إلا إنه وصل بالتطور فى مقبرته الملكية الخاصة إلى ذروته، فلم يقصر توزيع النقوش على بعض الأجزاء المختارة فى المقبرة بل شملت النقوش الملونة كل الأسطح الداخلية كما أن مقبرتى سبتى الأول ورمسيس الثانى زينتا بالنقوش البارزة بالكامل فيما عدا

الأسقف التى أكتفى بتلوينها، وزُين سقف السرداب الأول - كما فى المحور الأساسى للمعبد - بصور الصقور الطائرة، التى تحمى الطريق إلى داخل المقبرة، وجعلوا السقف المحذب فى الجزء الداخلى من غرفة الدفن يحاكى قبة السماء مع وضع الأبراج محل النجوم الصفراء البسيطة على أرضية زرقاء. كما أن تابوت سبتى الأول المصنوع من المرمر هو أول تابوت ملكى يغطى بالنقوش على كل جوانبه.

وقد سمحت الإضافات المعمارية فى مقبرة سبتى الأول بوضع مجموعة كبيرة من المناظر لم يكن من الممكن وضعها فى المقابر السابقة، فقد استوعبت المساحات الكافية من جدران المقبرة. ووضع الأمدوات وكتاب البوابات «غير كامل» جنباً إلى جنب، مع الابتهاالات الكاملة للإله رع «التي ظهر جزء منها فقط على أعمدة غرفة الدفن فى مقبرة تحتمس الثالث» وكذلك كتاب البقرة السماوية وطقوس فتح الفم، وعشرات الآلهة الذين استوعبتهم الأعمدة الإضافية فى الغرف الجانبية، كما أن التابوت نفسه وفر مساحة لرسم نسخة كاملة أخرى من كتاب البوابات.

تطور قانون القياس فى المقابر الملكية
(الأرقام مبينة بالأمتار: الذراع المصرى حوالى ٥٢,٣ سنتيمتر)

مقبرة	عرض السرداب	ارتفاع المر	الأبواب
تحتمس الأول	٢,٣٠	١,٧٠	١,٤٥/١,٢٧
حتشبسوت	٢,٣٠/١,٨٠	٢,٠٥	
تحتمس الثالث	٢,١٦/٢,٠٥	إلى ١,٩٦	١,٨٨/١,٠١
أمنحتب الثانى	١,٦٤/١,٥٥	٢,٣٠/١,٩٩	١,٤٢/١,٣٠
تحتمس الرابع	١,٩٩/١,٩٨	٢,٢٠/٢,١٠	١,٨٣/١,٧٢
أمنحتب الثالث	٢,٥٦/٢,٥١	٢,٨٣/٢,٤٥	٢,٠٨/٢,٠١
توت عنخ آمون	١,٦٨	٢,٠٥	١,٥٠/١,٤٩
آى	٢,٦٤/٢,٦٠	٢,٤٧	٢,١٢
حورمحب	٢,٦٤/٢,٥٩	٢,٦٤/٢,٥٩	٢,١١/٢,٠٤
رمسيس الأول	٢,٦٢/٢,٦١	٢,٥٨	٢,١٠/٢,٠٥
سيتى الأول	٢,٦١	٢,٦١	٢,١٠/٢,٠٧
رمسيس الثانى	٢,٦٢	٢,٦٢	٢,١٠/١,٩٩
مرنبتاح	٢,٦٠	٣,٢٧/٣,١٠	كالسابق
امنمس	٢,٧١/٢,٧٠	٣,١٥	٢,١٩/٢,١٦
سيتى الثانى	٢,٨٢	٣,٢٩/٣,٢٥	٢,٢٨/٢,١٧
سبتاح	٢,٦٢/٢,٦١	٣,٣٤/٣,٢٤	٢,٠٩/٢,٠٣
رمسيس الثالث	٢,٦٩/٢,٦٤	٣,٣٦/٣,٣٢	٢,١٨/٢,١٠
رمسيس الرابع	٣,١٧/٣,١٢	٤,١٨/٣,٩٤	٢,٧٦/٢,٥٥
رمسيس السادس	٣,١٩/٣,١٥	٤,٠٥/٣,٦٠	٢,٨٠/٢,٦١
رمسيس السابع	٣,١٣	٤,١٠	٢,٧٥
رمسيس التاسع	٣,٢٥/٣,٢٤	٤,٠٩	٢,٧٨/٢,٧٧
رمسيس العاشر	٣,١٧	٤,٠١	٢,٧٢
رمسيس الحادى عشر	٣,٣٠/٣,١٨	٤,١٠	٢,٨٦/٢,٨٠



مسقط أفقى لمقبرة سبتى الأول

قام رمسيس الثانى بعزويد مقبرته ١٩
بالإضافات التى أدخلها أبوه فى مقبرته، وزاد
عليها. فبينما ملأ سبتى الأول جذران قاعاته
ذات الأعمدة بالنقوش الكثيرة كما فعل سابقوه،
نجد رمسيس الثانى يختار طريقا آخر تابعه فيه
الفراغة اللاحقون، فقد جعل صفى الأعمدة فى
القاعة الأخيرة التى تحوى التابوت الملكى
متعامدين على المدخل وجعل الجزء الأوسط أكثر
عمقا بما سمح بوجود ثلاثة ممرات الأوسط منها
سقفه مقبب، وقد استمر الأخذ بالمنحدر والسلم
المؤديين إلى المسر الأعلى فى مقابر الفراعنة
التاليين حتى رمسيس السادس - ومن التعديلات
الأخرى زيادة عدد الأعمدة من ستة كما فى مقبرة
أمنحيب الثانى إلى ثمانية، وعدد الغرف الجانبية
من ست إلى عشرة، واعتقد أن قيام رمسيس
الثانى بتغيير المحور، الذى نراه هنا لآخر مرة،
كان بمثابة رد فعل لفترة العمارنة كمحاولة لإزالة
كل آثار ثورة أخناتون.

وبعد رمسيس الثانى جاء ابنه وخليفته
مرنبتاح فعاد إلى المحور الواحد المستقيم
متجاهلا بذلك التغيير الذى نراه فى مقبرتى
حورمحب وسبتى الأول وزاد من تأكيد المحور

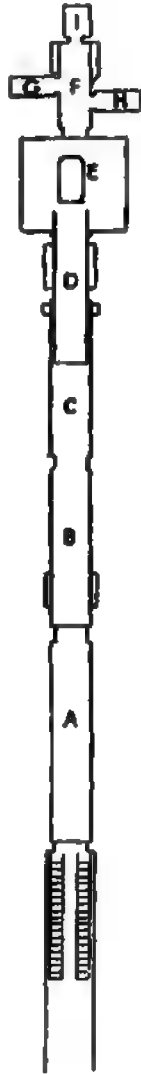
بتقليل عدد الغرف الجانبية وتزويدها بوحدة موازية خلف غرفة الدفن. أما تجديد مرئيتاح فيتجلى فى الزيادة الكبيرة التى أدخلها على أبعاد مقبرته، فارتفاع الممرات قفز من ٥ أو ٦ إلى ٧ أذرع، والتابوت الملكى أصبح بالغ الضخامة حتى أن طول التابوت من الخارج تجاوز ١٥ قدما، والمناظر المعتادة على المدخل نفذت بطريقة النقش البارز، وهى تقترب فى قيمتها من نقوش مقبرة سيتى الأول، أما بقية النقوش فى المقبرة فمختلفة بطريقة النقش الغائر، وهى طريقة سريعة التنفيذ تميز حى الإنشاءات فى عصر الرعامسة.

ولم يلجأ مرئيتاح إلى إخفاء مدخل مقبرته فى أرضية الوادى. وبما يدهش له أن الرغبة فى تزويد المقبرة الملكية بواجهة متميزة تليق بمدخل الأثر الكبير زادت بالتحديد فى السنوات المضطربة التى ميزت أواخر الأسرة التاسعة عشرة. ولم تعد السرايب تهبط بانحدار إلى الأعماق بل أصبحت أقرب إلى أن تكون أفقية حتى فى زمن سيتى الثانى، كما تم التخلّى عن السلالم، والأبيار بما جعل نقل التابوت الضخم أكثر سهولة، أما أسقف الممرات فقد تمّت تعليتها وتراجعت الجدران إلى الخلف فأعطت اتساعا للممرات، وبهذا تأكد الانطباع الهائل الذى تعطيه المقبرة الملكية، وزادت النقوش بإضافة المزيد والجديد من كتب العالم الآخر إليها ومنها «كتاب الكهوف» و «كتاب الأرض».

وساهم رمسيس الثالث فى تطوير عمارة المقبرة بإضافة كوات ملونة فى السردابين الأول والثانى، وزادت المناظر برموز غير مألوفة، جديدة وعديدة، كما زاد عدد الأبواب فى محور المقبرة إلى عشرة، وهو الحد الأقصى فى كل أبواب المقابر، ولكن نوعية النقوش والرسوم كانت على العكس ضعيفة سيئة، وتخطيط المقبرة كان يتسم بالإهمال منذ البداية، فالدهاليز الأولى حُفرت فى جسم المقبرة المجاورة لمغتصب العرش أمنمس ونتيجة لذلك جرى تحويل المحور عدة أقدام إلى جهة اليمين. وقبّل مقبرة رمسيس الثالث نهاية المقبرة الملكية فيما يتعلق بتطبيق مبدأ «امتداد الموجود» الذى وصل إلى أقصى حدوده وكان لابد أن يعاد التفكير فيه، وكان على العهدين اللذين تبعاه أن يستمرا على أسس مختلفة تماما، بطرق جديدة وحلول جديدة.

واستجاب رمسيس الرابع لهذا التحدى بتقصير خطة البناء، وتغلى تماما عن الغرف الجانبية والقاعات ذات الأعمدة فيما عدا مشكاوتين طويلتين خلف غرفة الدفن لوضع تماثيل الشوايتى، واضطر مع قلة السطوح المتاحة إلى الاختصار فى كتب العالم

الأخر على «الابتهالات لرع» و«كتاب البوابات» وبعض التعاويذ من كتاب الموتى، واحتل «كتاب السماء» مكان أبراج النجوم فى غرفة الدفن، وكما حدث فى تقليل حجم الأهرام بعد خفرع كان هذا الحد من المقبرة لا يعنى انتقاصا كاملا فى مجموعة المقبرة وإنما مجرد تغيير فى الشكل.



مسطط أفقى لمقبرة رمسيس الرابع

وبهذا فصل إلى المرحلة النهائية فى تصميم المقبرة المنحوتة فى الصخر. وقد احتفظت المقبرة التالية التى حفرها رمسيس الخامس ورمسيس السادس بالأبعاد الكبيرة للأسرة العشرين وعادت إلى القاعات ذات الأعمدة والتخطيط المتطاول للأسرة التاسعة عشرة «بالرغم من عدم وجود غرف جانبية» ووصلت النقوش إلى ذروة أخرى: فالجدران والسقوف تعرض أجزاء من كل الكتب المعروفة للسماء والعالم الآخر، وبعض الفصول من كتاب الموتى والنصوص المقدسة فيما عدا «الابتهالات لرع» فهى الوحيدة الناقصة. وتقدم آخر المقابر المنحوتة فى صخور

وادي الملوك مزيلا من الاختلافات: فقد تجاوز رمسيس الحادى عشر المقاس الاجبارى للعمود وهو ٢×٢ ذراع، وبدأ فى حفر بئر فى غرفة الدفن، ولكنه لم يتمه.

وبعد وفاة رمسيس الحادى عشر لم يعد وادي الملوك محلا لدفن الفراعنة، فقد كان مقر الفراعنة قد انتقل منذ عهد العمارنة إلى الشمال، فى منف أو الدلتا، حيث أقام بعض ملوك عهد الرعامسة قبورا تذكارية، وبنى ملوك الأسرة الحادية والعشرين مقابرهم فى محل اقامتهم بتانيس فى شرق الدلتا وكانت طرازا جديدا من المقابر المعبدية Temenos ويرجع أصل هذا الطراز إلى المقاصير الجنائزية الصغيرة التى أقيمت فى الفناء الأمامى لمعبد آمون بالكرنك فى خاتمة الأسرة التاسعة عشرة «سيتى الثانى»، وانتقلت المقبرة بمجموعتها إلى حرم المعبد. وفى تانيس احتفظت المقبرة بأساس حجرى متواضع، وأكبرها ما أقامه بسوسنيس الأول، الذى حكم لمدة نصف قرن، ولا تتجاوز أبعاده ٣٥×٦٠ قدما، وغالبا ما يتكون هذا الاساس الحجرى من غرفة واحدة ربما كانت تحت قوالب الطوب، ولا تقدم النقوش أشكالا خاصة وإنما هى مجرد نسخ لفقرات مختصرة من «كتب العالم الآخر».

هذه الدفنيات المعبدية سرعان ما نقلت بعد ذلك إلى طيبة، عندما أقامت زوجات الإله آمون - أى الاميرات غير المتزوجات فى البيت الملكى - لأنفسهن مقابر من الأحجار أو الطوب فى فناء معبد مدينة هابو، ومن المحتمل فى معبد الرمسيوم أيضا. ويجب أن نفترض أن مقابر بسماتيك الأول وخلفائه فى سايس كانت مماثلة كما وصفها هيرودوت [الكتاب الثانى: ١٦٩] وعلى أية حال فإن هذه المقابر لم ينج منها شئ. وبالمقارنة بالمقابر الملكية السابقة أو حتى مقابر الأفراد الضخمة المنقوشة بإتقان فى الفترة المتأخرة لم تكن تلك المقابر سوى منشآت بسيطة للغاية لا يميزها سوى موقعها فى حرم المعبد. أما عن مقابر آخر ملوك مصر، الاسكندر الأكبر والبطالة، فلم يبق منها شئ.

الفصل الثالث

تشبيد المقابر الملكية: عمال دير المدينة

كتب «إينيني Ineni» مدير مشروعات معبد الكرنك وعمدة طيبة، فى ترجمته الذاتية التى نقشها فى مقبرته الخاصة، أنه كان مسئولاً، أثناء حكم تحتمس الأول عن إقامة المسلات الجرانيتية الحمراء فى معبد الكرنك، كما قام بالإشراف على تنفيذ مقبرة جلالته الصخرية فى عزلة تامة دون من يرى أو يسمع». كان «إينيني» أحد المسئولين الذين شاركوا فى الإشراف على إنشاء المقبرة الملكية للملك، ولكننا لا ندرى شيئاً عن المسئولين والفنانين والحرفيين الآخرين الذين خططوا ونفذوا المقابر الملكية فى الأسرة الثامنة عشرة. حقا إن معلوماتنا عنهم تزداد بعض الشيء فى نهاية تلك الأسرة، ولكنها رغم ذلك تظل غامضة فيما يتعلق بالمهام الفعلية لهؤلاء المسئولين.

ولحسن الحظ فإننا نعلم الكثير عن العمال الذين عملوا فعليا فى وادى الملوك فى عصر الرعامسة من الوثائق الهامة التى عُثر عليها فى قرية «دير المدينة». وقد كشفت التنقيبات التى قام بها «المعهد الفرنسى للآثار الشرقية» عما هو أكثر من المقابر والأدوات الجنائزية والمنازل لهؤلاء العمال إذ عثر أيضا على آلاف من قطع الفخار المنقوشة وشظايا الحجر الجيري، المعروفة بالشفافة Ostraca، التى كانوا يسجلون عليها ملاحظاتهم اليومية مثل: المؤن التى تصرف للعمال، ومرتباتهم الشهرية، وما إلى ذلك. وكان عمال دير المدينة يطلقون على أنفسهم بافتخار «فريق الفرعون» وكانت قريتهم تنقسم إلى «الجانب الأيمن» و «الجانب الأيسر» لكل منهما رئيس عمال ونائبه يشرفان على العمل اليومى. أما المدير الرسمى للمشروع، أى «الوزير» فيظهر فقط بين حين وآخر للتفتيش على العمل. وكان هؤلاء العمال يساعدونهم «كتبة المقبرة الملكية» الذين كانوا مشغولين للغاية كما هو واضح من البرديات والشفافة التى وصلت إلينا وعليها إجراءاتهم الإدارية والقضائية. وفيما عدا الأحداث غير المعتادة كان هؤلاء الكتبة يكتبون بتسجيل أن العمل جرى كالمعتاد وأن



تمثال أمين الخزانة مايا وزوجته مريت المحفوظ
حاليا في متحف ليدن، تولى مايا حفر مقبرة
توت عنخ آمون والاشراف على دفنه.

بعض العمال تغيبوا «بأعذار» ومن
هذه البيانات نعرف أن قوة العمل
كانت تتراوح بين أقل من ٤٠ وأكثر
من ١٢٠ عاملا، وكان من النادر أن
يتجاوز عدد العمال العاملين في
وادي الملوك في المرة الواحدة ٦٠
رجلا، أما عند وضع اللعاسات
الأخيرة في المقبرة فإن العدد يقل عن
ذلك كثيرا. وهناك شقافات أخرى
تسجل بيانات عن الأدوات
والإضاءة، كما أن هناك عددا من
الكتابات «المخريشات» القصيرة
على صخور جبانة طيبة تنسب أيضا
إلى هؤلاء الكتبة.

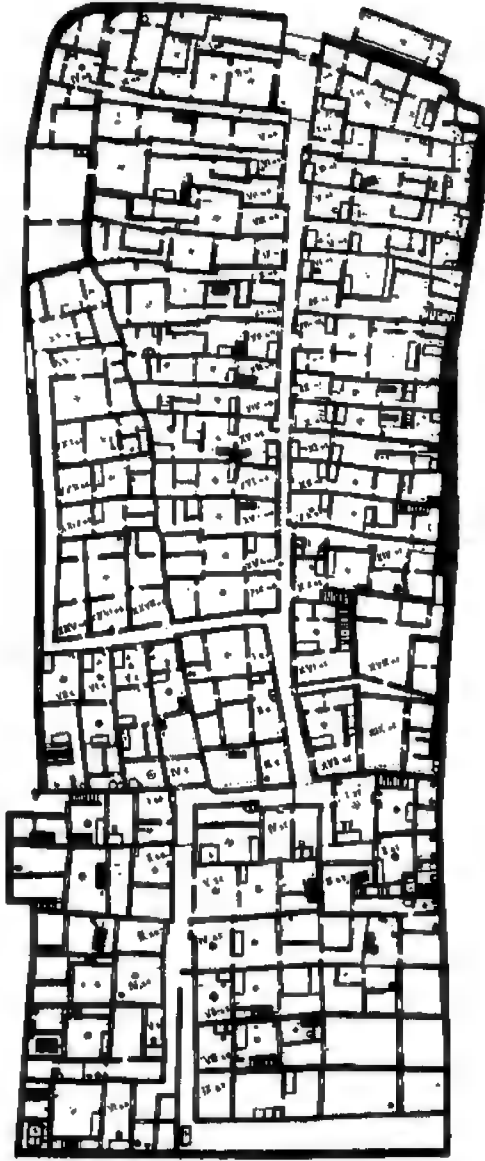
ولكن مما يؤسف له أن هذه
المصادر غير كافية لمعرفة كل شيء
عن عملية إنشاء المقبرة الصخرية
الملكية، وعلينا أن نلجأ للمصادر

الأثرية لمعرفة المزيد، إذ أن كل مقبرة بوادي الملوك بها أجزاء لم ينته العمل فيها،
وهي إذا أخذت في مجملها توضح الاجراءات العامة وكيف سار العمل في المقبرة
الملكية. ومن أنفع المصادر في هذا الصدد مقبرتا حورمحب وسيتي الثاني، فالاثنتان
توضحان كل مراحل العمل ابتداء من نقر الجدران الخشنة داخل الصخر إلى الانتهاء
من النقوش وتلوينها، مما يمكننا أن نصف العملية الأساسية لإنشاء مثل هذا الأثر.
كانت وفاة الفرعون تُعلن للعمال بواسطة مسترول يكرر هذه الصيغة القديمة:
«الصقر قد طار إلى السماء» مشيرا إلى دور الملك كصورة مجسمة لحورس، وما أن

يأتى الإعلان باعتراف خليفة العرش حتى تبدأ مرحلة جديدة، إذ تتجدد الحياة. وقد يستمر الاحتفال بالحدث السعيد عدة أيام، وتتم ترتيبات جنازة الملك الراحل خلال

الشهور التالية، إذ يجرى إحضار المومياة الملكية من مقرها البعيد في الشمال، ولكن لا يمكن دفنها إلا بعد إتمام عملية التخطيط التقليدية التي تستغرق سبعة أيام. وبالتالي، يتوافر الوقت لوضع اللمسات الأخيرة في نقوش المقبرة. وفيما يتعلق بمقبرتي حورمحب وسيتي الثاني فهناك انطباع بأن الفنانين توقفوا عن العمل في منتصفه.

وبدأ العمل في مقبرة الفرعون الجديد بمجرد الانتهاء من جنازة الفرعون السابق، إن لم يكن قبل ذلك، ولسنا نعرف بوضوح الدور الذي كان يقوم به الفرعون شخصيا في تخطيط مقبرته، كما لا نعرف إلى أي مدى كان مسموحا للفنيين أن يحددوا شكل المقبرة والمبادئ العامة لنقوشها والقرايين التي يتم تقديمها، ولكننا رأينا أن كل مقبرة كانت تتطلب تعديلا جديدا وعناصر جديدة طبقا لفاعلية ونشاط فكرة «امتداد الوجود». وكانت خطة



تخطيط أرضي لقبرة العمال في دير المدينة

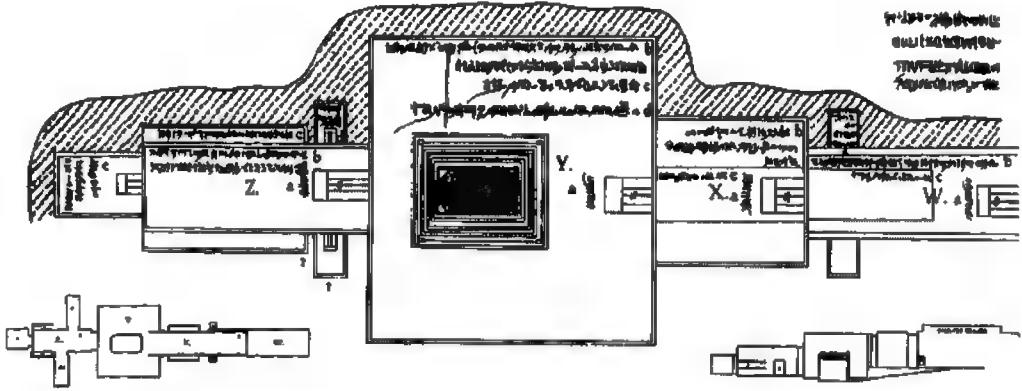
المقبرة وأبعادها توضع على أوراق البردى مع ذكر مقاساتها وغرضها ونقوش كل غرفة، ثم تعمل نسخ من هذه الخطط، ونسخ أخرى أكثر دقة عن كل غرفة بالتحديد وتنقل هذه الخطط على أوراق البردى أو الشقافة لغرض الاستخدام اليومي فى الوادى نفسه. ويوجد فى متحف تورينو رسم تخطيطى من هذا النوع نسبة عالم الآثار الألمانى «لېسيوس» إلى مقبرة رمسيس الرابع، وكذلك قطعة كبيرة من الشقافة فى متحف القاهرة «عن مقبرة رمسيس التاسع» وعده آخر من أمثال هذه الرسوم التخطيطية وعليها ملاحظات عن أبعاد المقابر الملكية المختلفة، ولكن لا تنطبق أية خطة منها بدقة على أى مقبرة موجودة، وهذا لا يثير الدهشة، لأن هذه الرسوم التخطيطية لم تكن ملزمة، وكانت محلا لتعديلات كثيرة إذا استلزم العمل ذلك، لمواجهة أى عقبات طارئة، كنوعية الصخور مثلا.

ويعطينا الرسم التخطيطى للمقبرة أسماء مختلف الغرف؛ فالدهاليز تسمى «بمرات الاله» إشارة إلى إله الشمس. والإسم الكامل للمنحدر المفتوح هو «الممر الإلهى الأول لرع الذى هو فوق طريق الشمس» والغرفة المتصلة بالبئر هى «قائمة الانفصال» إذ أن المحور ينكسر فى هذه المسافة، وكانت المركبات الملكية تحفظ فى «قائمة المركبة»، أما غرفة الدفن بهياكلها الذهبية فتسمى «بيت الذهب حيث يستريح هو» (الفرعون المتوفى)، وكذلك كان لكل الخزانات والغرف الجانبية أسماءها الخاصة.

من الطبيعى، كان يجرى البحث عن مكان مناسب للمقبرة المقترحة قبل أن يبدأ الإنشاء بالفعل. وقد مر عام بعد اعتلاء رمسيس الرابع للعرش قبل أن تبدأ اللجنة الملكية برئاسة الوزير «نفررنبت Neferrenpt» فى البحث عن مكان لإنشاء مقبرة الملك. وفى حالة أخرى وصل العمال إلى مقبرة سيتى الثانى بعد ثلاثة أشهر من اعتلائه العرش. وما لا شك فيه أن مثل هذه اللجان كانت ترجع إلى خرائط وثيقة للوادى كى تتفادى اختيار المناطق المهددة بحدوث انهيار، رغم إنه قد حدث انهيار من هذا النوع فى عهد رمسيس الثالث، عندما اخترقت مقبرته مقبرة الغاصب أمنمس أثناء العمل فى المقبرة الملكية الجديدة «الخاصة برمسيس الثالث» واستلزم تغيير الاتجاه.

وعندما كان يتم اختيار موقع المقبرة يبدأ فريق العمال فى حفر المهبط والسرداب الأول، وكانوا يستخدمون الأدوات الحجرية البسيطة فى نقر الحجر الجيرى اللين، أما الصخور الصلدة فيستخدمون لها أدوات من النحاس أو البرونز لا تزال آثارها بادية بوضوح إلى اليوم. ولم تكن الأدوات الحديدية شائعة بل المطارق الخشبية، وكانوا يستخدمون أزميلا مدورا بعض الشئ فى الأعمال الدقيقة، وهناك آثار واضحة تدل عليه. أما الجلاميد الطرائية الكبيرة فكانت تترك فى مكانها، كما فى مقبرة مرنبتاح. وكانوا يرفعون الركام من مكان العمل، فى الوقت الذى كان الكتبة يحصون كمية الطوب التى تخرج من المقبرة فى السلال والأجولة. وكانت الغرف تنحت بطريقة غير منتظمة من أعلى إلى أسفل دون اهتمام للاحتفاظ باستوائها الرأسى، وهناك انحرافات كثيرة من هذا النوع، ولم يحدث إلا فى أعقاب فترة العمارنة مباشرة أن حاولوا تحقيق الدقة التامة كما يتضح فى مقبرتى حورمحب وسيتى الأول.

وتتعاقب الأعمال التالية بسرعة ويشرف عليها اثنان من الملاحظين، فجزء من طاقم العمال يواصل تمزيق الصخر إلى أسفل، وهم جالسين على أعقابهم، وبعض زملائهم يهيئون الجدران بتنعيمها بالأحجار وحشو الشقوق والفجوات، ثم يكسى



قصاصة بردى مرممة، محفوظة الآن فى المتحف المصرى بمتروينو، تبين تصميم الجزء الداخلى لمقبرة رمسيس الرابع، إلى اليسار واليمين أسفل الرسم تخطيط أرضى حديث وإعادة بناء للمقبرة ويبدو فى البردية التصميم المصرى للغرف كما يبدو التابوت الحجرى بهيكله الذهبى

السطح سريعاً بطبقة من الجص طالما كان الصخر محتفظاً برطوبته الطبيعية، وتبين الأجزاء غير المنتهية في الممرات، كما في مقبرتي رمسيس التاسع وابنه «متوحرخشف»، هذه المراحل الثلاث من العمل، بينما تدل مقبرتا حورمحب وسيتى الثانى على نفس هذا الأسلوب من التعاون فى النقش.

وعادة ما يحتفظ العمال بوثائق تدلهم على أى فقرات كتب العالم الآخر يجب استخدامها طبقاً لتوجيهات محددة سابقة، كى يضمنوا أن تنطبق المقبرة بأخلص ما يمكن مع فكرة العالم الآخر، ومثل هذه الملاحظات محفوظة فى غرفة دفن حورمحب، وتنص حتى على «الشمال الشرقى» و «الشمال الخلفى (الخائط)»، ويتم تحديد نقوش مختلف الغرف منذ البداية، ولكن لا توضع المناظر على الجدران المحددة إلا فى وقت التنفيذ الفعلى.

وكانوا يضعون الإرشادات التى تفصل بين الجدران فى الأماكن الملائمة، ويستخدمون حبلاً مشبعاً بالحبر الأحمر يشدونه بشدة ثم يرخونه على الخائط لعمل الخطوط المستقيمة التى تفصل، مثلاً، بين الخانات والساعات فى «كتاب البوابات» فى غرفة دفن حورمحب، وكانت الخطوط الخارجية للشخوص البشرية داخل كل خانة يقوم بتحديدكها كبير الرسامين بدقة، فيضع خطاً لعلو الرأس، وآخر للرقبة، وثالثاً للحزام أو اليد، وهكذا، وكذلك ترسم أشكال الحيوانات والبوابات والهيكل بنفس الطريقة. وكانوا يرسمون شبكة لعمل مناظر الآلهة على جوانب العمدان كى ينقلوا الصور الأصلية بدقة، وكانت السقوف تخطط بالخطوط الحمراء التى تحدد المحور الرئيسى، وأماكن الأعمدة، وصفوف النجوم، وكانت المرونة لها أهميتها، إذ أن النسب الفعلية للمقبرة تتطلب عادة تغييرات كبيرة فى نصوص وشخوص الكتب الدينية، لذا كانت السجلات تختصر أحياناً أو تجزأ أو تكرر مرتين، وقد تؤدي صعوبة النصوص إلى قلبها، فنجد أحياناً فقرات كاملة مكتوبة بالوضع المقلوب.

وكان العمال ينقلون الأشكال بحرية على الشبكة، منظرًا بمنظر، ويحددون الصور بالخطوط الحمراء ويستخدمون الخطوط السوداء لتحديد الشكل، والواقع أن الدقة التى تصنع بها هذه الخطوط تفوق إثارة إعجابنا، وبعد أن يتم رسم الأشخاص تضاف

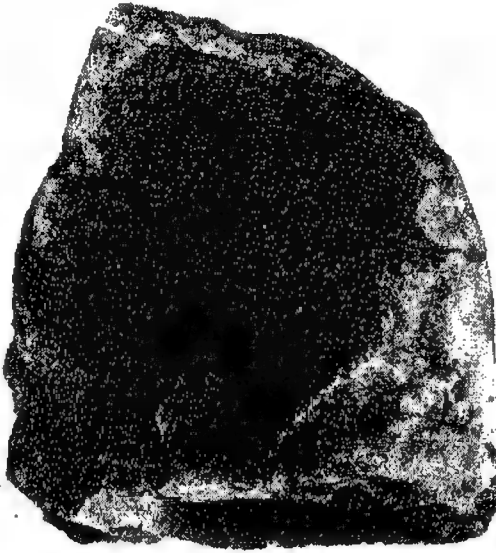
الكتابات الهيروغليفية المصاحبة باللون الأحمر، ويجرى تعديلها بالحبر الأسود، وأحيانا كان يجرى تغيير اتجاه العلامات وتنظيمها فى أعمدة رأسية فى آخر دقيقة. وكانت الجدران العالية تتطلب سقالة، وهنا يبدو أن نفس العامل يرسم النموذج الأحمر ويجرى تعديله بالحبر الأسود بعد مقارنته بالنص المنسوخ، وفى مقبرة سيتى الثانى نجد أن النص الثانى مصحوب أيضا باللون الأحمر.

فى أول الأمر كانت مناظر الاشخاص والنصوص فى المقابر تترك سوداء مع خلفية للزخرفة فحسب ويجرى تلوين قرص الشمس الأحمر وغيره من النقوش بالألوان ثم ابتداء من مقبرة تحتمس الرابع كانت كل تفاصيل المناظر المقدسة تظهر بالألوان ثم يكتب نص «الأموات» بالخط الرقعة كما هو مسجل فى البردية الأصلية.

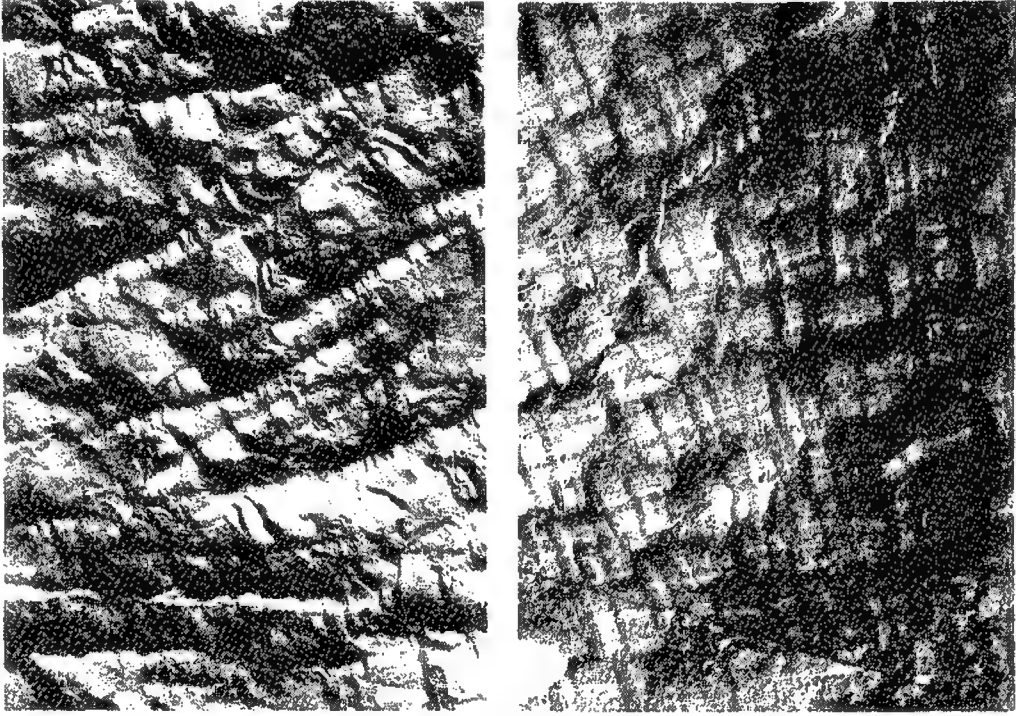
ونجد أن الصور الجذرية فى مقبرة حورمحب تحولت إلى نقش بارز. فبعد أن ينتهى الرسامون يأتى النحاتون لنحت الخلفية من أسفل إلى أعلى تاركين الخطوط السوداء لتستكمل تفصيلا فيما بعد، ثم يجرى تنعيم البروز البسيط مع الخلفية

ويغطى بالجبص ويطلّى باللون الأبيض، ثم تستخدم الألوان على هذا السطح بعد الانتهاء منه.

واستخدام الألوان فى حد ذاتها يخضع لقانون صارم لا يترك للعمال حرية كبيرة فى التصرف، فاللون الأحمر الداكن يستخدم للرجال، واللون الأصفر الخفيف يستخدم للنساء، والشعر المستعار أزرق أو أسود، والمآذر ناصعة البياض، والأدوات الخشبية ترسم باللون



قاطع أحجار منهمك فى العمل، رسم تخطيطى على شقافة من الحجر الجيري محفوظة الآن فى متحف فيثروويليام بكامبردج.



آثار على الصخر لأزميل مذهب «إلى اليسار» وأزميل مفلطح «إلى اليمين» فى مقبرة حورمحب.

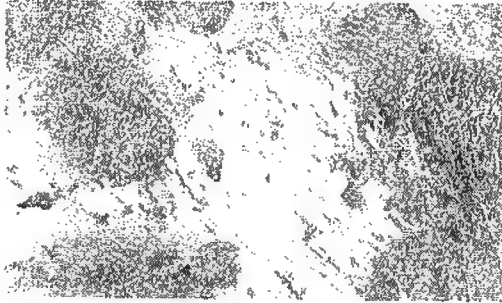
الأحمر والخضروات باللون الأخضر. وعادة ما تكون خلفية الصورة ناصعة، ولكن حورمحب ورمسيس الأول استخدموا الأزرق الفاتح الذى ربما كان يقصد به الإيحاء بقبول الفرعون المتوفى بين الآلهة، وقد استخدم سبتى الأول هذا اللون فقط فى مدخل مقبرته. أما الجدران والأعمدة فى غرفة الدفن أو «بيت الذهب» فى هذه المقبرة والمقابر التالية فقد استخدم فى خلفياتها اللون الأصفر الفاقع. واستخدم اللون الأبيض المحايد فى الغرف الأخرى، وهو اللون الثالث فى خلفيات هذه المقبرة.

وفى المقابر ذات الزخارف التامة نجد أن الألوان لا تقتصر على الخلفية وصور الأشخاص فقط وإنما تشمل كل شئ حتى العلامات الهيروغليفية المفردة، ويكاد يكون نظام الكتابة المصرية فريداً فى تحديد لون كل علامة لا طريقة كتابتها فحسب، ولذا

كان على الرسام أن يحصل على معرفه تفصيلية للنص الذى يراد كتابته بالإضافة إلى كل النصوص الدينية الصعبة كى يعطى كل علامة لونها الصحيح، فهناك فى الواقع علامات هيروغليفية لها نفس الشكل ولكنها تختلف فى اللون ولذا كان الرسام يستطيع أن يصحح باللون ما أخطأ النحات فهمه فى الحفر.

والى جانب الأسود والأبيض كانوا يستخدمون من الألوان الأصفر والأخضر والأزرق والأحمر فقط، ويتجنبون المزج بين الألوان، ولكن عند الضرورة كان يمكن تغيير درجة اللون الأصلى لابرار الظلال، كأن يرسموا مثلاً علامة زرقاء على خلفية زرقاء. أما إذا كانت الأرضية صفراء أو حمراء فيمكن تغيير العلامات التى لها نفس اللون كى تكون أكثر وضوحاً، طبقاً لقانون يحدد العلامات على أساس لون الخلفية، وفى بعض الجدران غير منتهية الأعداد نجد بعض الألوان ناقصة، إذ يبدو أن الألوان كان يجرى إعدادها واستخدامها بعد الانتهاء من العمل لا فى نفس وقت العمل. وكانوا يضعون طبقة خفيفة من الطلاء على صور الأشخاص كما فى مقبرة سيى الأول.

ولم تكن هناك مشكلة فى الإضاءة بالنسبة للسرداب الأول، ولكن كلما تعمق العمال والكتبة داخل المقبرة أصبحوا مرغمين على الاعتماد بصورة متزايدة على الإضاءة الصناعية. وتذكر أعداد كبيرة من الشقافة استخدام الدهون والزيت والفئائل إلى جانب الآلات وتسجل كمياتها بدقة كى يمكن تجنب سوء استخدام ممتلكات الدولة،



حشو من الجص فى حائط سبقت
تسويته، فى مقبرة حورمحب.

وتبين السجلات كيف تختلف الكميات المعطاة إلى الجانب «الأيسر» والجانب «الأيمن» طبقاً للموقع ونوع العمل، ولدينا صورة للمصباح المستخدم فى إحدى مقابر دير المدينة، يبدو فيها كآنية فخارية مفلطحة بسيطة بها عدد من الفئائل تشتعل بالدهن لتعطى ضوءاً بلا دخان.



علامات تبين الاتجاه إلى الشمال الغربى
«إلى اليسار» والجنوب الشرقى «إلى
اليمين» فى غرفة التابوت الحجرى فى
مقبرة حورمحب.

وأخيراً، بعد الدفن فى
الغالب، توضع الأبواب الخشبية
فى أماكنها لتفصل بين الغرف
المختلفة، وهذه الأبواب، كجدران
المدخل، كانت تغلق بخاتم الجبانة
وهو عبارة عن نقش لابن آوى
يجثم فوق تسعة أسرى مكبلين،
كرمز للاتصاف على كل القوى
المعادية التى لا ينبغي لها أن
تقترب من «المكان المقدس» فى
الجبانة.

ونستخلص من نصوص دير

المدينة أن الأعداء ظلوا يعيدون عن المقابر حتى عصر مرنبتاح، ولكن فى أواخر أيام



حائط لم تكتمل نقوشه الملونة فى الدهليز
الأول لمقبرة سيتى الثانى.

الأسرة التاسعة عشرة «حوالى
١٢٠٠ ق.م» بدأت فترة من
الاضطراب بالنسبة للعمال، فقد
قام عضو فى الأسرة المالكة وهو
الأمير «أمنس» نائب الملك فى
النوبة بالشورى ضد سيتى الثانى،
وحكم مصر العليا مدة عامين،
فتوقف العمل فى المقبرة الملكية،
وبدأ المقتصب فى بناء مقبرته
الخاصة بوادى الملوك، وتضم ثلاثة
سرايب ويثرا وغرفة ذات أعمدة
وتتعمق إلى مسافة بعيدة تحت

سطح الأرض ومنقوشة فى بعض أجزائها، وانتهى من هذا العمل فى سرعة فائقة، ولكن بعد أن استعاد سيتى الثانى مدينة الأقصر أمر بإزالة «الابتهالات إلى رع» من السرداب الأول كى يؤذى خصيمه فى العالم الثانى كما آذاه فى الحياه.

هذا الصراع السياسى انعكس على عالم دير المدينة الصغير، فبعد أن مات كبير عمال الضفة الشرقية ويدعى نفرحتب عقب احتلال الأقصر دون أن يترك ابنا يخلفه، تاق أخوه أمون نخت لشغل الوظيفة التى ظلت فى نطاق الأسرة لثلاثة أجيال متعاقبة، ولكن شخصا خارجيا هو العامل بانب استطاع أن يحصل على الوظيفة باعطاء الوزير «هدية» عبارة عن خمسة أرقاء، وربما كانت لدى الوزير دوافع أخرى، ولكن تصرفات بانب أدت إلى فصل رئيس العمال السابق، وبالرغم من الاستياء الذى أثاره هذا العمل لم تحدث مقاومة صريحة ضد بانب الذى كان مشهورا بقسوته وعنفه وظل يرهب العمال عدة سنين.

فما كان من أمون نخت، بعد أن شعر بخيبة الأمل، إلا أن سجل كل أفعال بانب السيئة فى قائمة اتهام طويلة، وعزم أن يقدمها للوزير فى اللحظة المناسبة، وهذه الوثيقة موجودة اليوم فى المتحف البريطانى ونعرف منها أن بانب كان فاسقا «دون جوانا» لا يحترم قداسة أى شئ، فكان يستخدم منطقة العمل وأدواته لأغراضه الخاصة، ويمتتع نفسه بزوجات العمال وبناتهم، وكان يحنث فى الأيمان التى يقسم عليها وكثيرا ما سرق ممتلكات الدولة بل وسرق أشياء معينة من المقبرة الملكية، وهدد صراحة بقتل الملاحظ السابق نفرحتب وزميله حاي، وكان يقذف العمال الآخرين بقوالب الطوب والأحجار وكثيرا ما أحدث فيهم إصابات بدنية، وكان يقتحم المقابر الخاصة ويبدو أنه دنس حتى المقبرة الملكية لسيتى الثانى.

من الواضح إنه يمكن توقع بعض المبالغات والأكاذيب من خصم منافس، ولكن هناك مجموعة من الملاحظات المعاصرة الأخرى أخذت من القرية تؤيد بعض هذه الاتهامات وتشير إلى احتمال أن تكون الاتهامات الأخرى لها ما يبررها أساسا، فقد كان بانب بحكم منصبه يقوم بدور القاضى فيتولى تسوية المنازعات داخل الجماعة ومعاقبة المذنبين، ولدينا سجلات عن إحدى القضايا التى نظرتها المحكمة تبين رد فعله

على بعض الشائعات المهيئة التي ثارت حول «حاي»، فقد أمر بانث بأن يضرب المذنبون مائة جلدة لكل منهم، ثم تقطع آذانهم وتجذع أنوفهم في حالة العود أى إذا كرروا الجريمة مرة أخرى. ولكن بالرغم من هذا الجانب السيئ في شخصيته فإننا نعلم من وثائق رسمية أخرى أن بانث كان في الواقع ملاحظا في غاية الكفاءة والنشاط. يشهد على ذلك التقدم المذهل الذي سار به العمل في مقبرة الغاصب «أمنس» والذي يدل على كفاءة بانث كزعيم لطاغم العمال. وقد احتفظ بانث بمنصبه بعد عودة الأوضاع إلى ما كانت عليه، وأشرف على استئناف العمل في مقبرة سبتي الثاني. ولكن بعد وفاة ذلك الفرعون بدأت الشكاوى والانتهاكات ضد بانث تحدث أثرها، فعمل أمنون نخت محله كملاحظ للعمال، وحتى ابنه الأكبر عابحتي الذي كان يعده بانث ليخلفه يختلف من الصورة.

وتعبر هذه الرسالة التي كتبها أحد المهنيين في زمن بانث عن مدى احساسه بكرامته الجريئة: «إن الرسام يارع حطب يحيى رئيسه (واحد من رؤسائه) الكاتب في مقعد الصديق قن حرخبشف له الحياة والرخاء والصحة، مالمذى تحمله ضدى؟ إننى لك مثل الحمار، وإذا كان هناك عمل، جئ بالحمار، وإذا كان هناك احتفال فجئ بالثور، إذا كانت هناك جعة، فإنك لا تطلبنى، إذا كان هناك عمل فإنك تطلبنى، لا تبحث (عنى بعد ذلك)».

هذه الرسالة تبدو كخطاب استقالة، والواقع إنه بعد عقدين من السنين، نعلم أن جميع العمال وضعوا آلائهم جانبا، وطالبوا بأن تدفع لهم أجورهم بصفة منتظمة، وقد ذكر أحد الكتبة على قطعة من الشقافة أنهم لم يحصلوا على مخصصاتهم من القمح لمدة عشرين يوما، وأعطوا وعودا بأنهم سيأخذون التعيين أخيرا في اليوم الثالث والعشرين. ومن شقافة أخرى نعلم أن الوزير أبلغوه بالتالى «اننا فى ضنك شديد، فالمؤن قد انقطعت عنا من الخزانة والشونة والمخزن، والأحجار ليست سهلة الحمل، لقد أخذوا منا ستة مكايل من القمح، وأعطينا ستة مكايل من التراب، نرجو من سيدنا أن يفعل شيئا. كى يمكننا أن نعيش، إننا نموت حقيقة، لا نكاد نعيش، لا شئ مما كان نُعطى إياه».

وجعل الإهمال الحكومى موقف العمال يزداد حرجا، وما أن نصل إلى العام التاسع والعشرين من حكم رمسيس الثالث «١١٥٦ ق.م.» حتى نلتقى بأول اضراب عمالى معروف، لم تكن الشكوى منصبية على المطالبة برفع الأجور أو مشاركة العمال فى الشئون العامة، وإنما من عدم قيام الموظفين باعطاء العمال أجورهم بصفة دقيقة منتظمة. وتسجل «بردية الإضراب» المحفوظة فى متحف تورين ما حدث تفصيلا بقلم الكاتب أمون نخت، إذ بعد أن بلغ صبرهم منتهاه اجتاز جميع العمال «أسوار الجبانة الخمسة» وجلسوا يصيحون «إننا جائعون» أمام المقر الرسمى على الضفة الغربية حتى حل المساء. ولم يأخذوا شيئا سوى الوعود بإرضائهم، وفى الأيام التالية ساروا إلى الرمسسيوم، المركز الإدارى الرئيسى، بل اجتازوا الطريق إلى الحرم الداخلى للمعبد وتوجه رئيس الشرطة ويدعى منتومس إلى عمدة طيبة قائلا فى بأس: «إن المخازن خاوية، لا يوجد فيها شئ» وأمكن بصعوبة بالغة استخراج مخصصات يوم واحد من خزين المعبد وهى خمسة وخمسين رغيفا. وبناء على نصيحة رئيس الشرطة انضمت الزوجات والأطفال إلى الموكب السلمى فى الصباح التالى وقاد رئيس الشرطة بنفسه المتظاهرين إلى المعبد الجنائزى لسيى الأول حيث توجد كميات كبيرة من الخبز، وحصل العمال على راتب شهر كامل. وخلال الشهور التالية قدمت الإدارة مرارا جزءا من الرواتب، ولكن الوزير لم يستطع فيما يبدو أن يحقق كل مطالب العمال بسبب الفساد العام.

ويبدو أن ساعات الفراغ بالإضافة إلى عدم رفع الأجور شجع العمال المضربين على استغلال معرفتهم الوثيقة بالجبانة فى نهب المقابر القديمة «ولكن يبدو أن ذلك لم يحدث فى وادى الملوك حيث تشتد الحراسة». وقد حدثت فضيحة فى زمن رمسيس التاسع «حوالى ١١١٢ ق.م.» حين تبادل عمدتا طيبة - وهما «باوروو Pawero» وعمدة البر الغربى و «باسر Paser» عمدة البر الشرقى - العداء، وقام كل منهما باتهام الآخر لدى الوزير، فادعى باسر إنه حتى مقبرة «الرب المقدس» الفرعون أمنحتب الأول تعرضت للنهب، وعندئذ قام باورو مصحوبا بفتش شرطة الجبانة وعدد من رجال الشرطة والكهنة والكتبة بفحص عشر مقابر ملكية ترجع إلى الأسرتين ١١ و

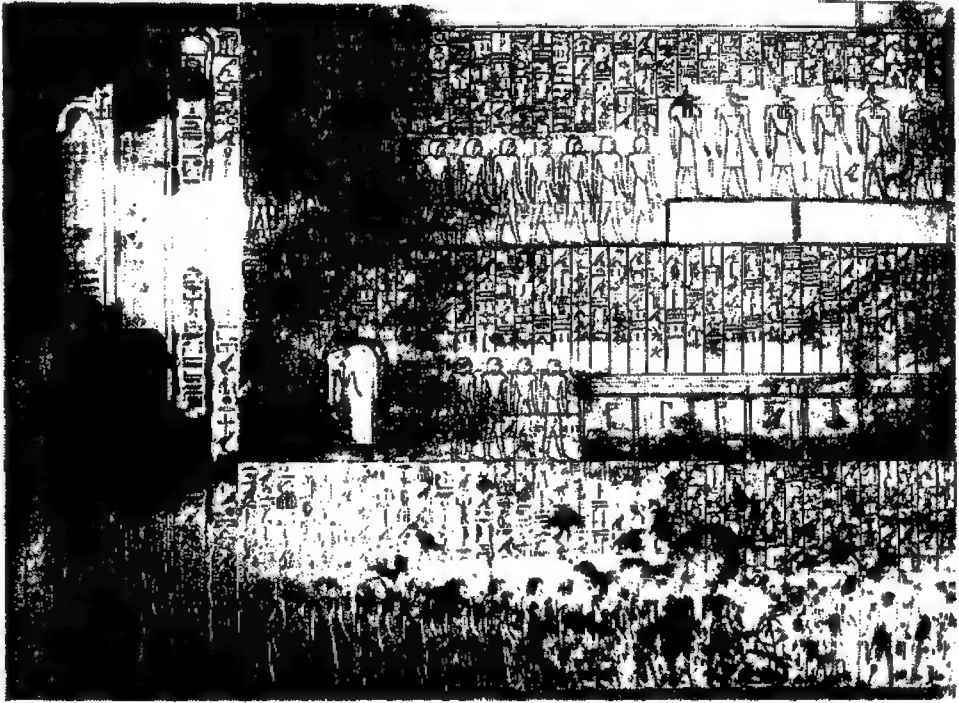
١٧ فى منطقة دراع أبو النجا والطارف «خارج وادى الملوك»، ووجدوا أن مقبرة واحدة منها هى التى نهبت، أما المقابر الأخرى، بما فيها مقبرة أمنتب الأول فكانت سليمة لم تمس. أما حالة المقابر الخاصة فكانت تدعو للقلق إذ تعرضت جميعا لأعمال النهب، وعلى الفور ألقى باورو القبض على ثمانية من اللصوص المشتبه فيهم واعترفوا جميعا تحت التهديد.

وفى اليوم التالى، جاء الوزير بنفسه إلى وادى الملكات، ووجد كل شئ على ما يرام، كما تحقق من أن الاتهام الذى وجه إلى شخص يدعى «باخارو Pakharu» بأنه نهب مقبرة إحدى الملكات، لا أساس له، فأطلق سراح العمال، وجاموا معا فى مسيرة تلقائية معبرين عن ارتياحهم، ومتهمين بأسر الذى سبق أن اتهمهم، فهذه العمدة الذى شعر بخيبة الأمل أن يذهب رأسا إلى الفرعون بينما كتب منافسه باورو تقريراً عن المظاهرة إلى الوزير طالبا التحقيق فى الاتهامات.

وعقدت المحكمة العليا دورتين لتظر هذه الاتهامات، انتهت الدورة الأولى بإثبات براءة باورو وإصدار بيان بأن جميع الاتهامات الموجهة إلى باورو لا أساس لها من الصحة، وفى المحاكمة الثانية اعترف «اللصوص الثمانية الكبار» فى دراع أبو النجا بجريمتهم، ووصفوا كيف اقتحموا مقبرة الفرعون شبكمساف وزوجته نوب خع إس ووصلوا إلى الموميائتين الثقلتين بالمجوهرات «فتحنا تابوتيهما، ووجدنا جثة الملك العظيمة مزودة بسيف وكثير من التماثيل الذهبية والمجوهرات حول عنقه، وقناعه الذهبى فوق وجهه، ووجدنا جثة هذا الملك موشاة كلها بالذهب وتوابيته مزينة بالذهب والفضة من الداخل والخارج ومرصعة بكل أنواع الأحجار الكريمة، فجمعنا الذهب الذى وجدناه على المومياء النبيلة لهذا الإله مع قلاته... وعندما وجدنا جثة الملكة مزينة كذلك على هذا النحو، جمعنا كل شئ، وأشعلنا النار فى التابوتين، وأخذنا أيضا القرايين من الذهب والفضة والبرونز وقسمناها فيما بيننا، وجعلنا ثمانية أنصبة من الذهب، الذى جاء من هذين الإلهين، بحيث نال كل واحد منا عشرين وزنة (دين)».

وهكذا نال كل لص أوقية من الذهب، ولكن المحاكمة كشفت أيضا عن أنهم تنازلوا عن بعض ما أخذوا لرشوة مختلف المسئولين، ونعلم أيضا أن الأسوار أقيمت

لمنع مثل هذه السرقات، وأن هناك عصابات أخرى كانت نشطة في الجبانة، وبذلك تكون هذه الاجراءات لم تقم سوى قمة جبل الثلج، أو الأنسب أن نقول «هرم



حائط لم يتم نقشه في غرفة التابوت الحجري في مقبرة حورمحب مرسومة عليه
أحداث الساعة الرابعة من كتاب الهوايات ، في الجزء الأسفل كان النحات قد بدأ
ينحت النقش البارز.

الفساد» إذا استخدمنا التعبير المصرى. فحكم بإدانة اللصوص الثمانية وأرسلوا إلى أمنحتب الكاهن الأكبر لأمون فى الكرنك إلى أن يقرر الفرعون عقوبتهم «بالتقتل أو التشويه». ولكن كثيرا من الأشخاص استمروا رغم ما حدث ينهبون المقابر.

وبوفاة رمسيس الحادى عشر ونهاية الدولة الحديثة «حوالى ١٠٧٠ ق.م.» إزدادت الصعوبة فى المحافظة على الوادى، فقد بقى العمال فى دير المدينة زمنا بعد أن انتهت مهمتهم إذ كانت مقبرة رمسيس الحادى عشر آخر مقبرة ملكية تنقر فى الحجر، ولكن فراعنة الوادى لم يتركوا فى سلام بعد أن توقف العمل فى المقبرة الأخيرة، وعندما وجد كهنة طيبة «الدولة القديمة» أن من المستحيل حماية المقابر فى المدى البعيد قرروا نقل محتوياتها إلى أماكن أخرى قرضعوا عددا من المومياوات فى

مقبرة سيتى الأول، وعددا آخر فى غرفة جانبية بجوار غرفة دفن أمنحتب الثانى، ومن المحتمل أن يكونوا قد استخدموا كذلك مقابر رمسيس الحادى عشر وغيره من الفراعنة كمقابر مؤقتة. أما مقبرة توت عنخ آمون وحدها فقد تركت منسية فى الوادى إذ كانت قد اختفت عن الأنظار منذ وقت طويل. ومن الممكن أن يكون رجال الدين استغلوا الفرصة التى تتيحها الحاجة واستولوا على الأشياء الثمينة فى المقابر التى فتحت، حتى لا تقع فى أيدي عصابات اللصوص. كما



رسم لمصباح بسيط بثلاث شموع بحمله رمز الأبدية من المقبرة الخاصة رقم ٥ فى طيبة، مثل هذه المصابيح كانت مستخدمة لإضاءة الأجزاء الداخلية فى المقابر.

وفي عهد الملك الليبي

[illegible]

flame. 

人及1919年... 人及1919年...

خطاب موجه من بارع حتب إلى رؤسائه. قام عالم المصریات تشرنی بترجمته إلى
الهیروغلیفیه نقلا عن الأصل الهیراطیقی الرفعة

فى الدير البحرى، حيث فقد بعضهم توابيتهم وأكفانهم الملكية التى استفاد بها مختلف أعضاء أسرة الكاهن الأكبر، وثبت أن اختيار هذه الحبشة كان موقفا، إذ أغلقت فى عام ٩٤٥ ق.م. ولم تكتشفها أجيال لا حصر لها من اللصوص إلا فى عام ١٨٧١ أو بعد ذلك بقليل عندما ظهرت أوراق البردى والأشياء التى أخذت من الحبشة فى السوق قبل عشر سنوات تقريبا من انقضاء جوستاف ماسبيرو على الحبشة فى عام ١٨٨١ حيث قام بنقل محتوياتها الباقية «بما فيها التوابيت والمومياوات» إلى القاهرة أما المومياوات الملكية التى حفظت فى مقبرة أمنتحتب الثانى فلم تنقل من مكانها، وظلت حيث هى حتى اكتشف فيكتور لوريه عالم المصرىات الفرنسى المقبرة وقام بتفريغ محتوياتها فى عام ١٨٩٨.

وقد تم تسجيل جميع المومياوات الملكية التى أمكن التوصل إليها فى ملاحظات على بعض التوابيت وكان هذا آخر عمل فى «مكان الأسرار» ونهاية مرحلة بأكملها، وهذا مسجل تسجيلا جيدا بصفة خاصة فيما عثر عليه فى دير المدينة، ليس فقط بالمخريشات الكثيرة التى تركها العمال عن حياتهم اليومية وإنما أيضا من واقع آثارهم الصغيرة ونصوصهم الشخصية واعترافاتهم التى تتيح لنا أن ننظر فى أعماق قلوب هؤلاء العمال والكهنة على نحو لا مثيل له فى التاريخ القديم. وعندما صدمهم الانهيار الاقتصادى، وضعوا ثقتهم فى آلهة مصر، واتجهوا مباشرة إلى آمون أو بتاح الذى استطاع وحدهما أن يوفر على الرجال كثيرا من القرارات المؤلمة.

الفصل الرابع

الآلهة المصرية - الفرعون فى مواجهة آلهة الغرب

على أحد العمودين فى غرفة دفن تحتمس الثالث يرى ذلك الفرعون مع أفراد أسرته، وفى صورة أخرى فى بداية هذا المنظر يوجد رسم غير مألوف؛ شجرة رمزية تقدم ثديها للفرعون مع عبارة تقول: «إنه يرضع من (ثدى) أمه إيزيس» ولما كانت الأم الحقيقية لتحتمس هى «الأم الملكية إيزيس» التى ترى وهى تحتاز حقول العالم الآخر فى قارب بردى على نفس العمود فإن ما يتداعى إلى الذهن أن هذا الرسم للملك والشجرة مقصود به تبيان أن الفرعون المتوفى يعود إلى أمه التى ترضعه مرة أخرى كطفل صغير، دلالة على تجديد الحياة فى القبر.

ولكن الشجرة تدل على ربة أخرى، هى عادة نوت أو حتحور، تظهر فى كثير من



الربة الشجرة تقدم الخبز والماء البارد إلى المتوفى وزوجته، زهور اللوتس المتفتحة فوق الصينية التى تحملها تعنى الرغبة فى تجديد الحياة، والعطر على رأس المتوفى وزوجته يعطى رائحة طيبة مستمرة - من مقبرة

سن نجم فى دبر المدينة

«أنظر اللوحة رقم ٢٨»

المقابر الخاصة فى شكل أنشوى يبرز من شجرة وهى تقدم للمتوفى وروحه «البا» الماء البارد والطعام، لتصوير العلاقة بين البشر والآلهة باعتبارها الشقة فى قوى الآلهة، فالشجرة توفر الظل والرطوبة والطعام وفيها تجد الروح البشرية التى هى على شكل الطائر كل ما تتطلبه، وعلى ذلك فإن الربة الشجرة تقدم جدولا من الحياة لا ينقطع فى العالم الآخر.

ومقبرة تحتمس الثالث هى المقبرة الملكية الوحيدة التى تحوى هذا المنظر، والواقع إنه أول مثل لمنظر مقدس فى

مقبرة ملكية، وكون هذا الفرعون له أم دنيوية تدعى إيزيس أدى بالتأكيد إلى استخدام اسمها بدلا من اسم حتحور أو نوت. وفي نفس الوقت فإن الملك باعتباره حورس على الأرض في استطاعته أن يعود إلى أمه السماوية إيزيس التي كفلته وربته في الأسطورة، وحمته من كل الأخطار.

وحتحور هي الربة الوحيدة التي تظهر على أعمدة مقبرة أمنحتب الثاني، خليفة تحتمس الثالث، مع الإلهين أوزيريس وأنييس، أما على جدران مقبرة تحتمس الرابع، ابن أمنحتب الثاني وخليفته، فإن حتحور تظهر كثيرا كهذين الإلهين معا، وبهذا يكتمل الثالوث التقليدي لأهم أرباب الموتى وكل منهم ينتمى إلى جانب مختلف تماما من العالم الآخر، وكل منهم يقدم نفس العلامة «عنخ» التي ترمز للحياة إلى أنف الفرعون، وهذه الإشارة تمثل قدرات الآلهة على الإحياء وإقامة أود الحياة في العالم الآخر وتحقيق البعث المتكرر، مصداقا لما تعد به نصوص الأهرام: «إنهض.. إنك لست بالميت»^١.

في البداية، كان الفرعون يبدو سلبيا أمام الآلهة الذين يهبونه الحياة في العالم الآخر، وكان حورمحب أول من بدأ يصلى أمامهم، بل يقدم لهم أواني النبيذ ليرفع معنوياتهم، ثم جاء سيتي الأول ليقدم هدايا أخرى مألوفة كثيرا في المعابد، وبعد ذلك تصدر الوعود من الآلهة، تجسيدا للعطاء المتبادل بين الآلهة والبشر، والمناظر الأسبق أكثر دلالة حيث تكفى لمسة اليد أو إحضان الملك للدلالة على دخوله دائرة الآلهة حيث يدل رمز «عنخ» أمام أنفه على إنه قد منح الحياة في العالم الآخر.

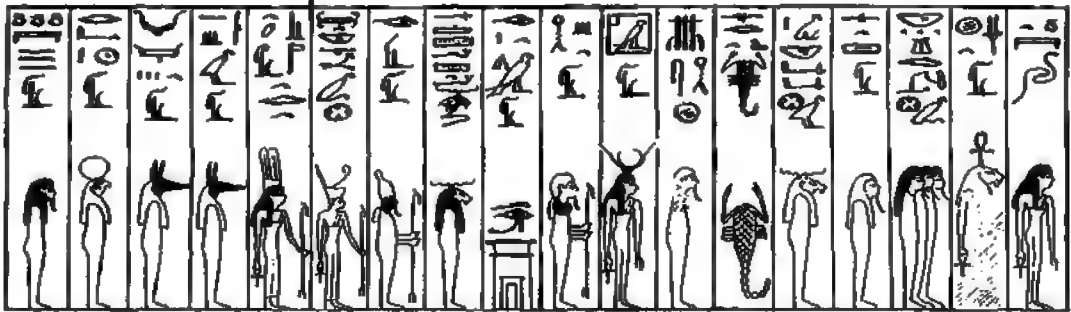
حسب المعتقدات المصرية كانت الآلهة تعيش خارج نطاق هذه الأرض، وليس في امكاننا أن نعرفهم سوى بالصورة أو الحديث، ولا يمكن أن نعرفهم على نحو مباشر، لأنهم يسكنون السماوات والعالم الآخر، مملكتي ما بعد الموت، والميت هو الوحيد الذي في مقدوره القيام بهذه التجربة الاستثنائية وهي الاتصال المباشر بالآلهة والالتقاء بهم وجها لوجه، وكل من يجتاز العتبه السوداء يجرى «تقديم» إلى عالم الآلهة، تماما كما في العبارات التالية، وهذه المناظر المقدسة وأوصاف صور العالم الآخر في المقابر الملكية بالدولة الحديثة مجرد حدس بأسرار العالم الآخر، حدس يتطلب الموت كي

يتحقق، وهو متاح للجميع.

وألفة الفرعون مع الآلهة كما هي مبينة على جدران وأعمدة المقابر الملكية، تؤكد قبوله في حقول الأبدية المصورة بطريقة حميمة في الجزء الثاني من النقوش، في كتب العالم الآخر، حيث تبدو الآلهة وهي تأخذ بيده في ود، ويقاد من إله إلى إله حتى يصل إلى عرش أوزيريس سيد الموتى وملك الأبدية. وإذا كان الفرعون في الواقع له أدوار مقدسة على الأرض حيث كان صورة مجسمة للإله الخالق، فإنه الآن يجرى قبوله في المجال المقدس بمعنى أعمق، فالموت يزيل كل الحدود المفروضة على قداسته في الأرض. وتصف نصوص الأهرام في الدولة القديمة صعود الفرعون إلى السماء، وكيف إنه يشق طريقه بعنف إذا لم يتم قبوله سلمياً، فإن قداسته تصل إلى ذروتها حينما يزود بالقوى السحرية لكل أقاليم السماء وبهذا تصل قوته المقدسة إلى الحد المطلق. هذه القداسة التامة تعبر عنها إحدى الشعائر التي توحد بين كل جزء في الجسد الملكي - من الرأس إلى القدم - وبين إله معين:

إن وجهي صقر

وقمة رأسي رع



تفصيل من التعميدة رقم ٤٢ من كتاب الموتى تتعلق بتأليه كل جزء من أجزاء الجسم

وعيناي..الأختان
وأنفى..حورس العالم الآخر
وفعى..سيد الغرب
ضلوعى..هى حورس ونحوت
ومؤخرتى..الفيضان الكبير
وعضوى التناسلى..تاتن
وأصابع قدمى..حيات مقدسة

وهذه الآلهة المذكورة تتغير من نص إلى نص بلا ضرورة سجعية أو سبب، وإنما لتدل على أن المتوفى قد أصبح - بصفة تامة مطلقة وحتى جلد أظافره - إلها وهو يصبح قائلا «إخوانه» الآلهة: «إننى واحد منكم». وفى «الابتهاالات إلى رع» فى الدولة الحديثة نجد عملية تأليه الفرعون المفصلة تصل إلى ذروتها فى التأكيدات العامة التالية:

إن اعضاءى آلهة
أنا كلى إله
ليس فى عضو خال من إله
إننى أدخل كإله
وأرحل كإله
إن الآلهة تقمصت جسدى

فى مقبرة تاوسرت^١ هى ملكة استثنائية حكمت مصر من ١١٩٠ إلى ١١٨٤ ق.م. ودفنت فى وادى الملوك^٢ نجد عددا من الآلهة الذكور يحملون ألقابا أنثوية. وقد كنا نعزو ذلك فى السابق إلى الإهمال، ولكننا تعلمنا الآن أن نولى اهتماما أكبر لهذه المفارقات، وكما تدخل النهايات الأنثوية على اللقب الملكى تدل هذه الأشكال على أن هذه الملكة الحاكمة دخلت فى كينونة الإله المائل أمامنا فأصبحت هى نفسها أوزيريس ويتاح وما إلى ذلك، وكونها تمثل أمام - وتعبد - الإله الذى تقمصته لم يكن يثير قلقا لدى المصرى الذى شاهد من قبل عددا من الملوك المصريين «مثل أمنحتب الثالث

ورمسيس الثانى» يعيدون تماثيلهم الخاصة، فإلا له يمكنه أن يظهر فى أشكال كثيرة فى نفس الوقت بما فى ذلك شكل الملك الحاكم، أما فى الأبدية - حيث المجال الحقيقى للآلهة - فإن الملك يكون مقبولا فى شكل كل إله وأى إله، بما يضمن له الحياة الخالدة.

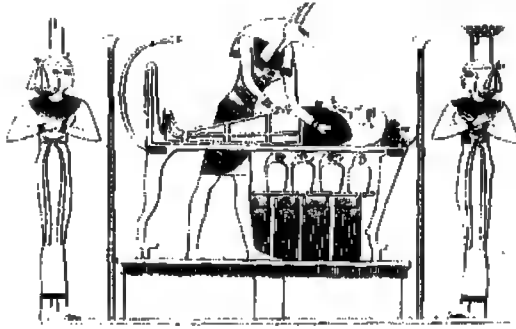
نعود الآن إلى الثالث حتحور - أنوبيس - أوزيريس، الذى هو فى بداية هذا التطور. لقد أزعج أوزيريس إلها قديما كرب للغرب قرب نهاية الدولة القديمة وأصبح سيدا للعالم الآخر، أما أنوبيس فهو ينتمى إلى جيل أقدم من الآلهة الحيوانية يرجع إلى ما قبل التاريخ، وكانت رأسه التى تشبه رأس ابن آوى أو غيره من الوحوش المماثلة مدعاة للمسيحيين الأول وغيرهم للسخرية والازدراء لهؤلاء الأرباب ذوى رموس الكلاب وغيرهم ممن يمزجون بين الجسم البشرى ورأس الحيوان، وقد كانت الرأس - على أية حال - إحدى الامكانيات التى يستطيع بها المصريون أن يحددوا طبيعة أو وظيفة كل إله بخصائصه المعينة.

وأنوبيس باعتباره الكلب الصحراوى الذى يعتنى بأجساد الموتى كان أيضا إلها للتحنيط، الذى يضمن السلامة الجسدية للمتوفى. وفى الصور الشائعة فى مقابر الرعامسة، والمقابر الملكية والخاصة على حد سواء، نجد أنوبيس واقفا أمام النعش واضعا يده على المومياء تصحبه إيزيس ونفتيس وهما تنحنيان إلى جانبيه النعش. وهناك منظر مشابه كثيرا ما يظهر على توابيت الفترة المتأخرة لجهد فيه الأوتى الكانوبية التى تحوى أحشاء المومياء موضوعة تحت النعش، وقد كان كل ما يتعلق بالوجود الجسدى للميت يعزى إلى أنوبيس «سيد الأرض المنعزلة» وبالتالى الحارس الرئيسى للجبانة، ولجده على أختام المقابر الملكية يحرس تسعة «أعداء» مقيدين.

والعضو الثالث فى الثالث، حتحور، كانت تعبد حتى فى الآثار الملكية التى تعود إلى الدولة القديمة حيث تظهر بجوار إله الشمس رع بصفتها الضامنة لاستمرار الحياة فى الأبدية. وفى المقابر الملكية للدولة الحديثة فى طيبة كانت أقرب إلى الأصل، حيث أن حتحور فى شكل البقرة كانت تعبد فى الدير البحرى منذ الأسرة الحادية عشرة على الأقل، وكل ما فعلته حتشبسوت وتحتمس الثالث أنهما وأصلا هذا

التقليد فى الأسرة الثامنة عشرة. وهى تأخذ الميت تحت حمايتها الأموية سواء فى الجبل أو دغل من نيات البردى. وكتب الموتى فى الدولة الحديثة - كبردية أنى الشهيرة فى المتحف البريطانى - كثيرا ما تختتم بمنظر «البقرة فى الجبل الغربى» وهذا الرمز يعد من النقوش الأساسية فى المقابر الخاصة فى عصر الرعامسة وكذلك التوابيت المطلية وأوراق البردى المزخرفة من الأسرة ٢١، ولجد المتوفى، فى نصوص التوابيت وكتاب الموتى «الفقرة ١٠٣» يأمل أن يكون فى صحبه هذه الإلهة أو بجانبها يشاركها الاستمتاع بظل الإلهة الشجرة ونوت ربة السماء.

وحينما تحكم حتحور يسود الحب والموسيقى والرقص والأنفاس المباركة، وهكذا يمكن للإنسان أن يتجدد ويعود إلى الشباب، ولما كانت هذه الربة تحكم أيضا باعتبارها «سيدة الغرب» و «سيدة الصحراء الغربية» وبالتالي تتحكم فى مجال الموتى لذا كان الناس يأملون أن يدخلوا هذه



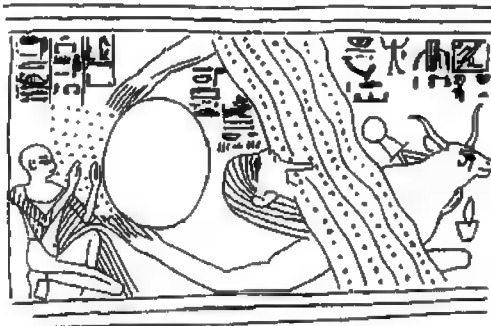
أنويس يقف بين إيزيس «إلى اليسار» ونفتيس «إلى اليمين» عاكفا على النعش المسجاة فوقه الجثة المحنطة فى مقبرة تاوسرت ، وتحت النعش الأوانى الكانوية الأربع كل منها فوق صندوقها الخاص ، وتحوى الأوانى الأحشاء الداخلية التى أزيلت من الجثة كي يجرى لها تحنيط خاص ، وسنادات من الأوانى على هيئة أولاد حورس الأربعة
«انظر اللوحة ٣٥»

الملكمة المليئة بالبهجة العامة والانبعاث الروحى وراء الموت، وحتحور أيضا تقارب بين الموتى والأحياء كما يستدل على ذلك من مناظر أعمدة مقبرة أمنحتب الثالث، فعلى الواجهات الشرقية للأعمدة نرى حتحور فى شكلها المعتاد بقرنى البقرة وقرص الشمس يزين رأسها، وعلى الواجهات الغربية تأخذ شكل ربة الغرب، وعلى رأسها العلامة الهيروغليفية الدالة على «الغرب» رغم إنها ما تزال تُخاطب باعتبارها تجسيدا خاصا لحتحور، وبعد زمن أمنحتب الثالث

تظهر حتحور بصفة منتظمة فى وادى الملوك. وفيما بعد تحتل أرضيات توابيت الأسرة الحادية والعشرين فى مقابل نوت ربة السماء التى تحمى الميت على الوجه الداخلى لغطاء التابوت فى الأسرة الثامنة عشرة.

وعلى الجدران الهابطة فى منحدر مقبرة أمنتب الثالث نشاهد نقوشا ملونة تبين حتحور وهى تقود الآلهة على الجانب الأيسر فى حين تقودهم نوت على الجانب الأيمن كدليل على قبول الفرعون فى مجالى العالم الآخر وهما السماوات والمملكة الغربية للموتى، ونرى الـريتـين تحتضنان الفرعون كما تفعل الأم، وإذ تفعلان ذلك نرى رع إله الشمس، الذى يهبط فى الصحراء الغربية كل مساء، يدخل فى جسد الربة السماوية، والصحراء بوحشيتها ومخاطرها هى مجرد الغطاء الجلدى للعالم الآخر وتكمن تحتها القوى المجددة للشباب فى أعماق العالم وهذا هو مجال الربة التى تحتضن المتوفى وتخرج من جبال الصحراء لتبتلع الشمس كل مساء فى مناظر الدورة الشمسية.

وإذا كانت حتحور تتحكم فى الصحراء اللاتهائية وأعماقها المهولة فما علاقتها بإيزيس الزوجة والأخت لأوزيريس التى توقظه من الموت؟ فى الواقع إنه بالرغم من أن إيزيس تلعب دورا فى غاية الأهمية فى أسطورة أوزيريس وفى دفن الميت إلا إن التراث المصرى الأكثر قدما لا يعطيها دورا



كبيرا كشريكة لأوزيريس فى حكم العالم الآخر، ربما لأن حتحور كانت فى الغرب بالفعل ونوت فى السماء، لذا فإن أوزيريس يحكم وحيدا هنا ويبعث حيا كل يوم بوساطة إله الشمس الذى ينزل إلى العالم الآخر بوساطة إيزيس.

والواقع إن إيزيس بشكلها الإنسانى لا تظهر فى نقوش المقابر الملكية إلا بعد فترة العمارنة، وهى تظهر لأول مرة فى غرفة دفن توت عنخ آمون ثم تظهر أربع

حتحور فى شكل بقرة تخرج من الجبال الغربية إلى اليمين ، وتتصل بمنظر لمجرى الشمس إلى اليسار ، من بردية آمون إم وبا من الأسرة ٢١ محفوظة حاليا فى برلين

مرات فى مقبرة حورمحب، مرتان وهى تحمل علامتها الهيروغليفية المميزة «العرش» فوق رأسها ومرتان بقرنى البقرة وقرص الشمس أى علامة حتحور، كما أن إيزيس وحتحور لهما نفس الألقاب «سيدة السماء» و «ملكة الأرباب» ولا يميز بينهما سوى لقب إيزيس «أم الإله»، وإيزيس تتحول إلى «سيدة الغرب» وعندما ترتدى غطاء الرأس الأسود لإلهة الموتى - وهو علامة أخرى لحتحور - تصبح بصفة متزايدة بمثابة ربة الغرب، وهى تظهر فى مقبرة حورمحب بإسم حتحور ولكن فى زى مختلف إذ ترتدى رمز «الغرب» لا قرنى البقرة. والواقع أن أسماء ومظاهر وألقاب ووظائف هذه الربات الثلاث - إيزيس وحتحور وربة الغرب - تتداخل دون أن تفقد الربات شخصياتهن، فهن فى الواقع ثلاثة جوانب لربة واحدة مهما تكن غامضة، لقد قصدت الديانة المصرية أن تجعل العلاقة بينهما غير واضحة لتتجنب إعطاء الحل «الصحيح» الذى يؤدى إلى الجمود العقائدى، فهذه الديانة كانت واعية بأن النسيج المرفف المعقد للعالم المقدس ملئ بالتشابهات والتناقضات. وفى المقابر التالية لا نستطيع أن نميز بين إيزيس وحتحور سوى بالإسم المكتوب، وهناك دائما إيزيس الأخرى تقف مع أختها نفتيس وراء عرش أوزيريس أو تركعان سوبا إلى جانب النعش كما كانتا ترسمان من قبل على مؤخرة التابوت الملكى تحميان الفرعون كأوزيريس، فى حين أن حتحور وربة الغرب لا تتداخلان على هذا النحو، ونجد إيزيس ونفتيس تحيطان بإله الشمس على مداخل مقابر الرعامسة، ووجودهما يؤكد الاجتماع المسائى لرع وأوزيريس، وتبدو نفتيس فقط كأخت مساعدة لإيزيس وأوزيريس وطبيعتها الخاصة لا تتضح إطلاقا بحيث تبدو لنا عسيرة الفهم، كمثال مقدس لمن يقدمون خدماتهم فى صمت وإيثار.

وفى مقبرة حورمحب يظهر «حرسا إيزة» Harsiese أى «حورس ابن إيزيس» لأول مرة، ولكن ليس فى شكل حورس إله السماوات القديم الذى ينشر جناحيه على الأرض وإنما باعتباره حورس الابن المساعد لإيزيس وأوزيريس وبالتالي ابن الفرعون المتوفى الذى يرشده فى متاهات الموت إلى أبيه، ويصفته وريث أوزيريس يؤكد حورس استمرارية الحكم الأرضى ولكنه أيضا يساعد أباه فى العالم الآخر كى لا يخضع أوزيريس - الذى أضعفه الموت - لعدوان أخيه ست. وتقدم مقبرة آى مزيدا من

أعضاء هذه الأسرة فى وادى الملوك، وهم أبناء حورس؛ إمستى، وحابى ودواموت إف، وقبح سنواف، والأربعة مزودون بالارشادات الفاضلة لحماية الميت حماية تامة، ويرجع أصلهم إلى احتفالات التحنيط ويظهرون كحرس للميت بطرق متباينة، ونراهم فى كتب العالم الآخر يساعدون إله الشمس فى صراعه مع الثعبان أبوفيس. ولم يشغل المصرى نفسه بنسب هؤلاء الأربعة، ولذا نجد أن أباهم يظهر أحيانا باعتباره أوزيريس أو حورس، أما أمهم فمجهولة، وفى التسمية رقم ١٥١ من كتاب الموتى يقدمون أنفسهم كحرس للموتى، ثم يعلن أوزيريس:

أنا ابنك أوزيريس

لقد جئت كى أتولى حمايتك

لقد دعمت بيتك كى يدوم

حسبما أمر بتاح وقرر رع

وبتاح المذكور هنا يظهر بصفة

منتظمة فى المقابر الملكية منذ نهاية

الأسرة الثامنة عشرة، وفى مقبرتى

حورمحب وسيتى الأول نرى بتاح وابنه

نفرتم ممسكين ببعض الرموز ومن

الواضح أنهما يغلطان نقوش المقبرة عند

الممر المؤدى إلى غرفة الدفن. ونفرتم ذو

دور قديم، فهو معروف منذ الدولة

القديمة كرب للمراهم والعبير والروائح

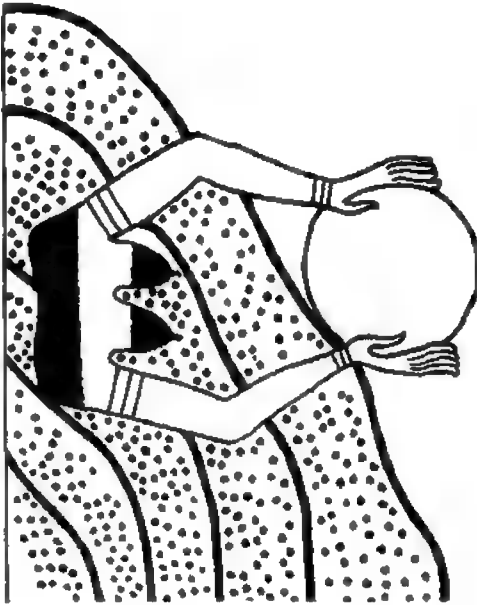
الذكية بصفة عامة، ويضع على رأسه

زهرة اللوتس. وقد كانت مواد التجميل

وأوانيها من القرابين الهامة حتى فى

أزمنة ما قبل التاريخ من أجل إنعاش

الميت وأعالتة فى العالم الآخر، ولم

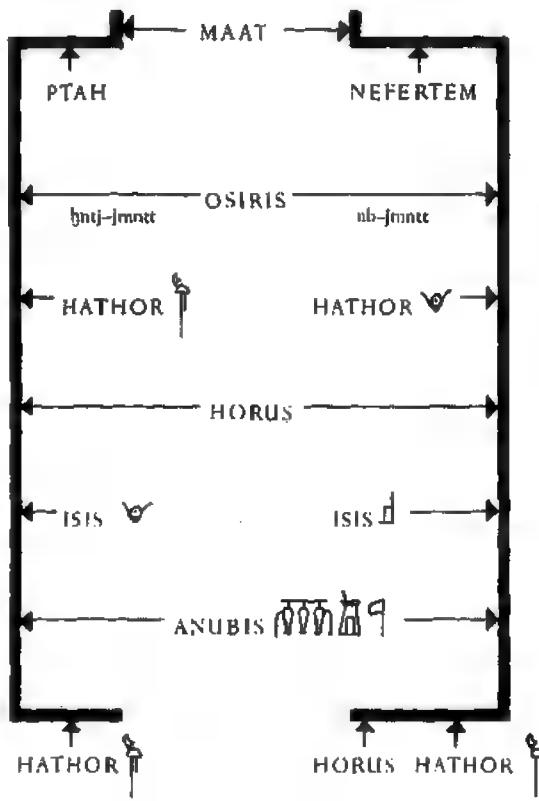


ربة مجهولة تمسك بقرص الشمس لى
الجهال الغربية

تفقد هذه المواد شيئاً من أهميتها مع ظهور التحنيط فقد استمرت تعمل كمواد حافظة ووسائل للبعث والتأليه. وتدل العطور على اختلافها على وجود الآلهة، ول نجد فى حكاية الأصل المقدس لحتشبسوت إن أمها قد غُمرت بشذى الإله عندما تقدم منها فى شكل زوجها الملكى. وكثيراً ما تبين رسوم المقبرة المصرية أصحاب المقبرة وهم يسكنون بزهرة لوتس بل حتى قارورة عطر أمام أنوفهم دلالة على بعثهم، ويشارك نفرتم فى التجدد اليومى لإله الشمس بصفته «زهرة اللوتس أمام أنف رع». ومن الصور التقليدية فى المقابر الخاصة للدولة الحديثة كتل العطر المخروطية المرسومة على رموس المتوفى وأسرته والمقصود بها غمر المتوفى فى العطر المقدس كى يحميه من قوى الموت والتحلل والفساد. وزهرة اللوتس لدى نفرتم تؤدى نفس الوظيفة.

ولكن تحديد دور بتاح أب نفرتم فى العالم الآخر أكثر صعوبة، فهناك ابتهاج يُمتدح فيه بتاح لمجيئته إلى العالم الآخر وعنايته بالموتى، يشير إلى إنه باعتباره الإله الخالق توكل إليه مختلف مسئوليات إله الشمس ويستطيع مثله أن «يذهب وراء الجبل الغربى» إلى الموتى، وباعتباره بتاح - سكر - أوزيريس يشارك فى السيادة على مملكة الموتى، ويقدم سكر - إله منف فى شكل صقر - الرابطة هنا. فهو بعبادته فى مقابر طيبة ومعابدها يأخذ أبعاداً جديدة فى الدولة الحديثة - فى التعريضة رقم ٨٢ من كتاب الموتى نقرأ «تفحص شكل بتاح»، والواقع أن بتاح لا يشارك إلا بصفة عامة جداً فى تأليه الميت ولكنه يلعب دوراً هاماً فى احتفال «فتح القم» الذى يستعيد به الميت حواسه، وجدواه الحقيقيه بالنسبة لعالم الموتى تكمن فى علاقاته مع الإلهين القديمين وهما «نون» إله المياه الأولية و «تاتن» إله الأرض الجرداء، إذ أن بتاح بفضل خصائصه الخلاقة يساعد على بعث الموتى. وهناك دور آخر يقوم به بتاح فى العالم الآخر هو سيد «ماعت»، أى النظام العالمى كما استقر منذ عملية الخلق. والملاحظ أن ماعت لا تفقد أهميتها فى العالم الآخر، بل تواصل تحقيق العدالة هناك، حيث أن كل ميت يواجه المحاكمة فى «قاعة العدالة ماعت المزدوجة». وهذا الثنائى ماعت يشير إلى «ماعت» الكلية التامة التى تصلح لهذا العالم كما تصلح للعالم التالى، وماعت ذات الريشة فى رباط رأسها تتضاعف إلى ماعت المزدوجة وتتصحب

رع فى مركب الشمس فى الساعة الأولى من الأمدوات. وقد دخلت ماعت وادى الملك فى مقبرة حورمحب كضمانة واضحة على أن العدالة ليست قاصرة على الأرض وحدها، وترى على جانبيه الممر المؤدى إلى غرفة الدفن وهى تحيى الفرعون وترشده بأمان فى طريقه فى العالم الآخر. وفيما بعد، فى الأسرة ١٩، نرى ماعت تنتظر الميت عند مدخل المقبرة مزينة بجناحيها الحاميين مستعدة لمساعدة من يلوذ بها.



رسم بيانى يبين أوضاع الآلهة فى الغرف الداخلية بمقبرتى حورمحب وسميتى الأول

اعتلى رمسيس الأول، خليفة حورمحب، العرش فى سن متقدمة، وأعد لنفسه على عجل مقبرة فى وادى الملوك تقتصر على الضرورات الأساسية. ولكن هذه المقبرة الملكية «الموجزة» لها قيمتها بصفة خاصة لأنها تطلعننا على أساسيات أسلوب النقش بالرغم من المعجلة والقصور اللذين تم بهما المشروع فى هذه المقبرة توجد غرفة منقوشة واحدة على حائطيها الجانبيين فصلان من «كتاب البوابات» يمثلان الدوائر المصورة فى كتب العالم الآخر. وخصص حائط المدخل لصور الربة ماعت وغيرها من المناظر المقدسة، كما فى مقبرة

حورمحب، ولكن الحائط الخلفى يقدم آلهة وطاقج جديدة بالنسبة لأسلوب المقابر الملكية، فنجد أوزيريس وإله الشمس فى شكله الصباحى «خبرى» برأسه الجعرانى «أى حشرة الجعران مكان الرأس» يجلسان على عرشيهما ظهرا إلى ظهر، وهما متحدان هنا باعتبارهما أهم إلهين يحكمان مصير المقيمين فى العالم الآخر. ونرى حرسا إيزة «حورس ابن إيزيس» وأتوم ونيت، يقودون رمسيس الأول إلى الإله أوزيريس. وعلى الجانب المقابل نرى الملك وهو يقدم أربعة صناديق من الملابس إلى إله الشمس وهو راجع بين «أرواح بوتو وهاكتنبوليس نخن» ويدق على صدره قمجيدا للإله. هذا الرمز القديم للاهتمام الذى يمثل ابتهاج كل البشرية يتكرر بأسلوب جديد فى مقبرة سيتى الأول، فى غرفة دفن سيتى نجد العمود المواجه للمحور الرئيسى إلى اليسار يحمل أرواح هراكتنبوليس ذوات رعوس ابن آوى، وعلى الجانب الأيمن أرواح بوتو ذوات رعوس الصقر. وهى تواجه المدخل حتى يمكن لإله الشمس والملك أن يشاهدا هذا الحشد البهيج أثناء رحلتهم اليومية.

ومع الانتقال إلى المقبرة الكاملة النقوش لسيتى الأول نجد أن برنامج نقوش المقبرة الملكية يجرى توسعته إلى حد كبير ليشمل مجموعات جديدة بالكامل من الآلهة، فبينما نجد المناظر تقليدية فى البشر «الممر الرأسى» والغرفة الداخلية التى تسبق قدس الأقداس، إلا أن الأعمدة الأربعة عشر فى القاعة العلوية ذات الأعمدة



بتاح فى نقش صغير من التعميدة رقم ٨٢ من كتاب الموتى

تتسع لتقديم مناظر كثيرة جديدة، فالربات الخماسيات الأربع - إيزيس ونفتيس وسرقت ونيت - ماثلات مع أتوم وشو وجب، ويلحق بهن نحت إله القمر، وبتاح بصفته «بتاح - سكر - أوزيريس»، وإله الشمس فى كل أشكاله الرئيسية «خبرى وأتوم وحور أختى» وأنوبيس فى مظهر غير مألوف برأس الكيش الذى كان رمسيس الأول



الكاهن ايون موت إف مرتديا جلد نمر وهو
يرفع يديه لأدوات العبادة وأمامه إيبس
وأرواح بوتو ويراكنبوليس المبتهجة

قد وضعه فى كوة أوزيريس، ثم
يأتى إيون موت إف «ومعناه
الحرفى: عمود أمه» يرتدى جلد
فهد ويوصف هنا بأنه الابن الأكبر
لسيتى الأولى، وسوف يقدم إيون
موت إف فيما بعد بصفته تجسيدا
لحورس، ابن أوزيريس.

وفى نفس هذه القاعة ذات
الأعمدة نجد الكهات الأنثوية
وحدها تواجه الممر المركزى «وهن
ربة الغرب وحتحور مع أيزيس
ونفتيس إلى الخلف» وهن غير
موجودات بالمرة على أعمدة الجزء
الأسفل للمقبرة. هذا التناقض
الصارخ قد يمكن تفسيره فى ضوء
المناظر المصاحبة لدورة الشمس حيث
يتحرك قرص الشمس بين زوجين من
الأذرع: إلى أسفل ذراعا إله
تدفعان القرص إلى أعلى من
الأعماق، وذراعا ربة أخرى تمسكان
به من أعلى. ولما كانت نقوش
المقبرة الملكية كثيرا ما يحددها
المجرى اليومى للشمس فإن الإنسان
قد يفترض أن هذا البرنامج يعكس مبدأ رئيسيا هو أن قوى الأعماق مذكورة، وقوى
السموات مؤنثة.



كائنات مقدسة على جدران الغرفة
الداخلية فى مقبرة رمسيس الثالث
كما رسمها شامبليون

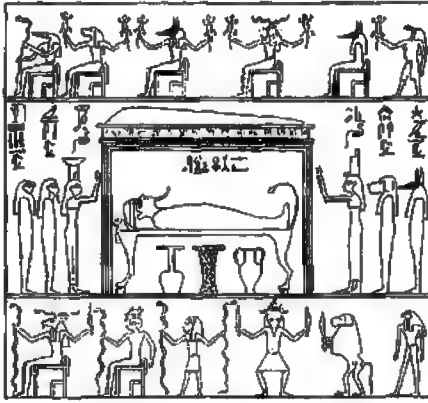
ومقبرة رمسيس الثانى مشوهة
بشدة ولكن إحدى التحديدات القليلة
التي يمكن مشاهدتها هناك توحى أيضا
بإشارة إلى دورة الشمس فى نقوش
أعمدة غرفة الدفن. وتحمل جميع
جوانب أعمدة غرفة الدفن التي تواجه
الداخل فيما يبدو صورة العمود «جد
djed، وهى صورة كثيرا ما تستخدم
كأساس لمناظر دورة الشمس، كما تقدم
أيضا أوزيريس الذى يبقى فى
الأعماق.

وبقية المقابر الملكية للأسرة العشرين مشوهة بشدة أو غير تامة بحيث لا يمكن
تتبع تطور المناظر المقدسة بسهولة، ولكن مقبرة الملكة تاوسرت السليمة نسبيا تحوى
تجديدا أساسيا يميزها عن مقابر سيتى الأول وكل الفراعنة السابقين، فهنا لا يظهر
الملك والإله معا وإنما كل منهما على وجه مختلف من أوجه العمود.
والتوسع التالى فى نطاق الآلهة المصورة أثناء الأسرة العشرين واضح فى مقابر
رمسيس الثالث وخلفائه. فى هذه المقابر نجد ميلا عاما إلى وضع الآلهة «الهامة» فى
صف واحد، والسماح للآلهة الصغرى أو المحلية بتوفير الحماية والمساعدة للفرعون،
وقد أدخل رمسيس الثالث عددا من الآلهة غير المتوقعين تماما إلى وادى الملوك، فنرى
فى مقبرته الإله الإقليمى شيسى Shepsi إله هرموبوليس بمصر الوسطى، والإله
حورخنتى ختاي إله أتريب فى الدلتا، بصحبان الربة الخاصة مرت Meret التى تجسد
عالم الأنغام وبذلك تنتمى إلى عيد التجديد الملكى «سد»، وهناك أيضا سيد Sopdu
وأنوريس اللذان يأخذاننا إلى حدود العالم المصرى باعتبارهما من آلهة الصحراء،
وبذلك يساعدان ويحميان الفرعون فى مجاهل مملكة الموتى، وكذلك نجد الحية مرت
سجر المستولة عن صحراء طيبة والتى تجسد أعلى قمة فوق مدينة عمال دير المدينة

ويعبدها سكانها بصفة خاصة، هذه الآلهة المحلية الصرف التي تشرف على وادى الملوك أضيفت إلى نقوش المقبرة الملكية أثناء حكم رمسيس السادس، وهى تظهر فيما بعد حتى على منظر المدخل فى مقبرة رمسيس التاسع، حاملة علامة «الغرب» على رأسها، وبذلك تأخذ شكل ربة الغرب وبالتالي شكل حتحور.

وقد رُسمت آلهة أخرى فى الغرفة الجانبية قبل غرفة الدفن فى مقبرة رمسيس الثالث، ولكنها كادت تنمحى اليوم بالكامل لولا الرسوم بالألوان المائية التى أخذت لها فى القرن الماضى وتبدو فيها سليمة، ومنها القزم المضحك «بس Bes» وهو مصدر مألوف للأمل كثيرا ما نجده مرسوما على التمام، كما نلتقى أيضا بالآلهة تمسك بالأفاعى والأبراص فى أيديها أو ذات رعوس حيوانية. وقد عثر جيوفانى باتيستا بيلزوني على ثمانية خشبية مغطاة بالقار لأشكال مشابهة فى مقبرة سبتى الأول، والمعروف أن الشعبين والسحالي والسلاحف ترمز لإعادة الحياة فى العالم الآخر، وإحاطة الفرعون المتوفى بمثل هذه الآلهة المقررة تساعده على البعث.

وقد تأثرت التعويذة رقم ١٨٢ من «كتاب الموتى» الخاص بالعامه نصا وتصويرا



التعويذة رقم ١٨٢ من كتاب الموتى ،
السجلان الأعلى والأسفل يحويان كائنات
مقدسة لحماية وإيقاظ الميت ، والسجل
الأوسط تبدو فيه إيزيس ونفثيس وأبناء

بأغراض ووظائف هذه الأشكال المقدسة،
حيث نرى رسوما عديدة لهذه الأرواح
الصديقة تحيط بالمومياء المسجاة على
النعش. وتدل افتتاحية التعويذة على أن
المقصود منها تحقيق البقاء لأوزيريس، وأن
تهببه الإنعاش «كى يستيقظ» وتطرد
الأعداء من حوله أو باختصار «تزوده
بالحماية والمساعدة والتأييد فى الجبانة»،
ويعبر نص التعويذة عن هذا المعنى
باختصار:

إن الحماية والحياة يحيطان به هذا الإله،

« Ka » ، ملك العالم الآخر أى روحه
الذى يحكم فى الغرب وينتصر فى السماوات
الذى سيبقى إلى الأبد

مثل هذه الكلمات يمكن أن تستخدم كشعار مفهوم لكل المناظر المقدسة فى وادى الملوك، إذ أن هناك أمليين يتوقفان على مساعدة الآلهة فى العالم الآخر هما: الحماية من المخاطر وإعادة تجديد الحياة، وابتداء من مقبرة سيتى الأول نشاهد النصور الطائرة تحمى سقف المر الأول، بينما الصقور والحيات والجعارين تتناوب مع النصور، وقرص الشمس المجنح فى السرداب المؤدى إلى المر التالى يحدد اتجاه الكل، والصفوف التى لا نهاية لها من هذه المخلوقات التى تطير إلى داخل المقبرة تطرد القوى المعادية، وضربات أجنحتها توفر الهواء جالب الحياة للفرعون المتوفى لكى يتنفس، وبين جناحي النسر الميسوطين والجدران عند حد السقف يوجد سطران متوازيان من النصوص يبدو على أحدهما إله الشمس حور آختى «حورس الأفق»، وعلى اليمين أوزيريس «ملك الموتى» ، وهما يرحبان بالفرعون كاهنهما المخلص ويعدانه بالحياة السعيدة فى العالم الآخر، وبذلك يكون الفرعون قد وضع تحت حماية الإلهين اللذين يحددان مصيره فى العالم الآخر من أول دخوله المقبرة، حيث يرحبان به كإبن ووريث لكل الآلهة.

الفصل الخامس

الموضوع السائد: رحلة إله الشمس

مقبرة تحتمس الأول هي أقدم مقابر وادى الملوك، وهي أيضا أول مقبرة تحمل جدرانها بعض نصوص «الأمدوات» الذى كان عنوانه فى الأصل «كتاب الغرفة الخفية». وهناك نسخ كاملة من «الأمدوات» مرسومة على جدران غرف الدفن فى مقبرتى تحتمس الثالث والوزير أوسر، والنص مكتوب بالخط الرقعة على خلفية صفراء، فيبدو كما لو أن بردية قديمة قد لصقت على الحائط. وقد كانت نقوش المقابر الملكية إلى عصر حورمحب قاصرة على هذا الكتاب الواحد، مع مناظر للملوك فى صحبة الآلهة وأجزاء من «الإبتهالات لرع» على أعمدة مقبرة تحتمس الثالث. وفى مقبرة سيتى الأول المليئة بالنقوش تحيط الأقسام الثلاثة الأولى من الأمدوات بالتابوت الملكى فى القاعة السفلى ذات الأعمدة، بل أن هناك ملخصا خاصا للنص يجتزئ معظم الأسماء والأفكار الهامة فى «الأمدوات» بدون رسوم مصاحبة.

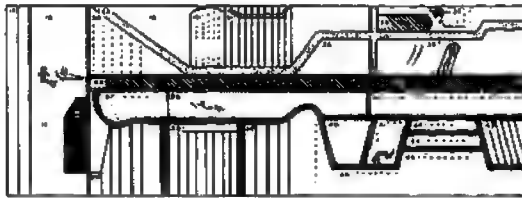
ومن المؤكد أن المصرى القديم كان مفتونا بصفة خاصة «بكتاب الغرفة الخفية» إذ أنه كان مصدر معظم النقوش الهامة فى المقابر الملكية على مدى قرون، كما إنه أصبح النموذج المحتذى لنصوص مصورة أخرى تسير على نفس النهج وهكذا كان السرارة التى ولدت تراثا أدبيا كاملا صنفه المصريون تحت العنوان الرئيسى «أمدوات» أو «كتاب عما هو موجود فى (آم) العالم الآخر (دات أو دوات)». وهذا هو أيضا المبدأ وراء الإسم الحديث «كتب العالم الآخر» الذى حل محل الإسم الأقدم «إشارات لما بعد الموت».

وقد لعب وصف الأحوال والمناطق المعينة فى الأبدية دورا فى النصوص الجنائزية المصرية السابقة، فنجد أن «كتاب الطريقين» المرسوم على تابوت الأسرة الثانية عشرة يزود الشاوى فى التابوت بخريطة عليها حواشى لما بعد الموت توضح الطرق المرغوبة وغير المرغوب فيها على السواء، ولذا فقد كانت على أى حال محاولة جديدة تماما

لوصف مجالات الأسرار التي تكتنف الآخرة سواء كانت واعدة أو مرعبة، وتسجيلها بالصور في نفس الوقت. وهذا هو الهدف الطموح للأمدوات، وقد تحدد شكله طبقا للغرض منه فقسم إلى اثني عشر جزءا تتطابق مع الساعات الاثني عشر لليل، وهكذا يشمل كل رحلة الشمس تحت خط الأفق.

هنا نجد الإجابة على التساؤلات القديمة حول مجرى الشمس بعد أن تختفى في المساء وسبب عودتها كل صباح، ولا شك أن تصور الأعماق التي تسقط فيها الشمس، وتتبع أحداث العالم الآخر ساعة بعد ساعة، وفي نفس الوقت إعادة تركيب الظروف والعمليات في عالم ما وراء حدود الخليقة، كان يتطلب جهودا استثنائية من التصور والتخطيط. ولم يتم إنجاز هذا العمل إلا في الدولة الحديثة عندما أمكن تبسيط فوضى الأحداث التاريخية التي لا حصر لها في نظام تاريخي بسيط، وبذلك جهود مشابهة في مجالات أكاديمية ودراسية أخرى. كان هذا هو عصر علم أصول الكلمات وقام الدارسون بتنظيم كل الحقائق المعروفة في العالم داخل قوائم، وأصبحت المعرفة مؤسسة على قوائم، ومما يكشف عن نشأة الأمدوات في هذا العصر ما يورده من قوائم طويلة للآلهة ووظائفها، الأمر الذي يكون أحيانا مرهقا غاية الإرهاق للقارئ الحديث. ونفس الشيء نراه في كتاب آخر من الأسرة الثامنة عشرة هو «كتاب العالم الآخر» الذي تضمنته فيما بعد التعويذة رقم ١٦٨ من كتاب الموتى، الذي يورد قوائم بآلهة أقباء السماء الاثني عشر في

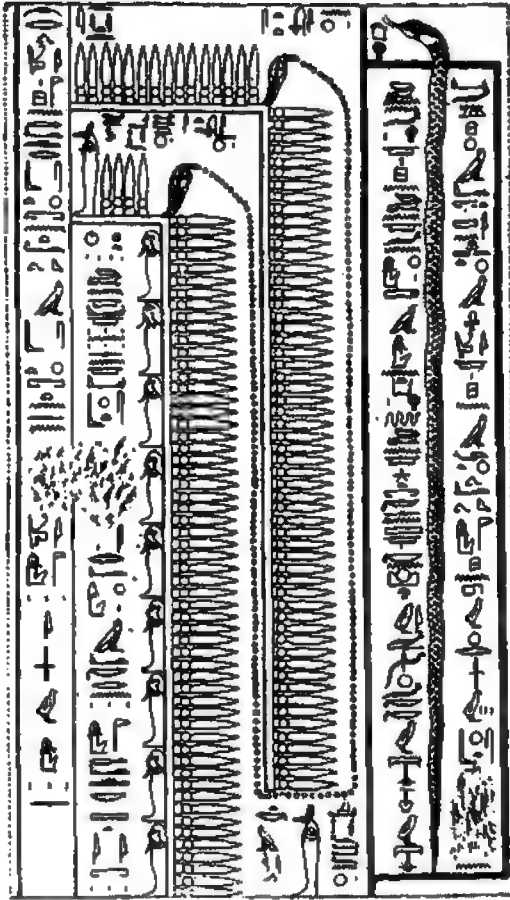
العالم الآخر مع وظائفهم.



كتاب الطريقتين في أسفل تابوت حجري
من الأسرة ١٢ .

و «كتاب البوابات» أنشئ أيضا في الأسرة الثامنة عشرة، قبل حكم أخناتون بوقت قصير، ولم يصل إلى وادي الملوك إلا بعد انهيار ثورته عندما استخدمه حورمحب في زخرفة مقبرته، وهنا

لنجد سكان العالم الآخر الذين لا حصر لهم منظمين فى جماعات محددة بوضوح، كخطوة نحو تنظيم فوضى هذا العالم. وهناك ملاحظات قصيرة حول كيفية مساعدة الميت تفصل بين المناظر المفردة لهذا التكوين التصويرى الذى يتضمن مائة منظر بالتحديد. وهذا الكتاب، مثل الأمدوات - مساهمة أخرى فى علم ما وراء الموت فرغم أنه نتاج قريحة شاعرية إلا إنه يحتوى على فقرات وصفية بسيطة إلى جانب صور رمزية غامضة.



باب من كتاب البوابات فى مقبرة سبتى
الأول يبين الحيات الحامية بين شرفات
على هيئة الخناجر

ويستخدم «كتاب البوابات» -
مثل الأمدوات - فى تقسيم الاثنى
عشر وحدة لرحلة الشمس الليلية.
ويؤكد عنوان الأمدوات لمستخدمه إنه
سوف يعلم «مسيرة الساعات» لأن كل
ساعة منفصلة عما يليها بسطور من
النص المكتوب. أما فى «كتاب
البوابات» فإن أقسام الساعات تأخذ
شكل البوابات ذات الفتحات الدفاعية،
يحرس كل فتحه منها شعبان لا يفتح
التراس إلا لسفينة الشمس، وبهذا تظل
الأبواب موصدة فى وجه القوى
المعادية.

وإذا كانت الساعات تحدد مسيرة
الشمس فى الزمان فإن البوابات تحدد
مسيرتها فى المكان، وهنا أيضا نرى
أن هذا التصور الجديد مبنى على
أفكار قديمة، فالسماوات والأرض

والعالم الآخر تلتقى عند عتبة الأعماق. وتوجد هنا حسب التقاليد القديمة، بوابة الأفق العظيمة التى تجتازها الشمس كل صباح، وتسميها نصوص الأهرام فى الدولة القديمة «بوابة المياة الأولية الأزلية» حيث إن الهبوط فى لجة الهاوية كان مفهوما منه إنه إنغمار فى مياه نون الأولية الأزلية التى انبثقت منها الخليقة فى الأصل، وتتولى ذراعان قويتان رفع الشمس من هذه الهاوية كل صباح كما يصور ذلك المنظر الختامى فى «كتاب البوابات». وبذلك تتعرض «بوابة الأفق» لرشاش المياه الأولية الأزلية التى تحيط بالعالم، ولا بد للموتى من اجتياز هذه البوابة إذا كانوا سيدخلون مملكة الراحلين.

كما يتعرض «كتاب الموتى» لبوابات العالم الآخر المؤدية إلى مملكة أوزيريس رب الآخرة، فطبقا للتعويذة رقم ١٤٤ نجد هذا الطريق الصعب مغلقا بسبع بوابات بينما التعويذة رقم ١٤٥ تضاعف العدد إلى واحد وعشرين. وتوجد اثنتا عشرة بوابة فى «كتاب البوابات» كمجرد نتيجة للتصنيف ومثل عددهم أيضا فى «كتاب الليل» أحد «كتب السماوات» المتأخرة. وإذا كان العدد



يقوم المتوفى بفتح باب الأبدية الموضوع
بين علامتين هيروغليفيتين تدلان على
«السما» و«الأفق» من كتاب الموتى
فى مقبرة نفرتارى

فى حد ذاته غير هام فإن طبيعة الطريق هى التى تهتم بما تشيره من رعب إزاء غير المحتفى بهم، ومن قبول بالنسبة للمختارين، وكل بوابة هى بمثابة خطر وتحدى وعقبة. وفى مقبرتى الملكتين نفرتارى وتاوسرت نجد زبانية «حراس» البوابات يتسمون: «النابح» و «الغاضب ذو وجه البرنيق (فرس النهر)» و «الذى يأكل الوسخ من أجزائه الخلفية»، وفى إشارة واضحة إلى النيران الملتهبة للحراس الشعاين نقرأ:

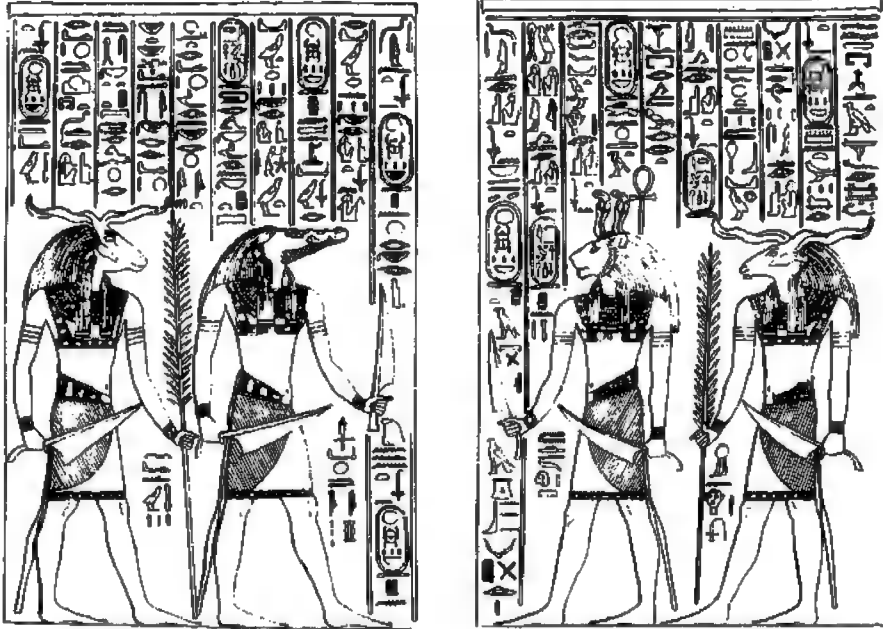
بألسنة اللهب الحارة لا ينطقى من تحرقه

سريعة القتل، جذواتها الملتهبة، لا تطرح أسئلة

لا أحد يرغب فى المرور، فى رعب العذاب.

وفى «كتاب البوابات» نجد أن الزبانية يحملون أيضا أسماء وخصائص مخفية: «ذو النار الحادة» «الذى لا يمكن الاقتراب منه» «مصاص الدماء» «هذا الذى تبصق عينا، النيران». وتصف «ابتهاالات رع» خطورة سدنة الأبواب فى العالم الآخر: «الذى يهلك أرواح وظلال المكتوب عليهم الموت»، وعلى هذا فحما لا نندش له أن يكون اجتياز هذه البوابات بحراستها القوية بدون اصابة أو تهديد من أهم ما تحرص عليه النصوص.

وبعد أن يجتاز الشخص البوابة الأولى يصل إلى منطقة عازلة (يحدد كتاب الأمدوات مدى سفر الساعة الأولى ب ١٢٠ ميلا مصريا، أى مايعادل ٧٠٠ ميل المجليزى، كما أن كتاب البوابات يؤكد الطبيعة الفريدة لهذه الساعة)، وعندئذ فقط



حراس البوابات المحيطون شاهرين سكاكينهم ، منظر على أحد مقاصير توت عنخ آمون

"انظر اللوحات ٣٠ - ٣٢"

يصل إلى البوابة الحقيقية الأولى للعالم الآخر التى تسمى «المهلكة» أو «كفن العالم الآخر». وهنا فى منطقة الساعة الثانية من الليل يصل إله الشمس أخيراً إلى مملكة القاطنين فى العالم الآخر. ومن الملاحظ أن جبال ومياه عالم الموتى صورة طبق الأصل لوادى النيل بحقوله الخضراء الخصبة التى تحف بها سلسلة بعد سلسلة من جبال الصحراء الحمراء.

ووراء حدود الحقول المترفة التى ينعم فيها الموتى المباركون يمتد فراغ غير مألوف ولا مأهول لا تسمه أشعة الشمس، إنه المنزل المرعب للطالحين، والنهر الذى يجرى فى هذه المملكة ليس هو نهر النيل وإنما «نون» أى فوضى ما قبل الخليقة، ونزول إله الشمس فى هذا المكان المضطرب المرعب بمثابة الهبوط إلى عالم ما قبل الخليقة، وعندئذ يصبح إله الشمس وهو يدخل عالم الموتى كما جاء فى [كتاب الكهوف] «إننى أدخل العالم الذى جثت منه، إننى أضى مكان مولدى الأول».

وتذكراً بعالم ما قبل الخليقة نجد العالم الآخر غريباً مجهولاً تماماً، فيه يدخل الميت «منزلاً آخر» الغرب هو اسمه، غير معروف لكل من على الأرض» (كما جاء على تابوت زوجة آمون المقدسة عنخ إن إس نفر إيب رع Ankhnesneferibre من القرن السادس قبل الميلاد). وفى عهد الرعامسة نجد العالم الآخر أو (الدات) «يخفى كل سر، ومن يدخله لا يرجع عنه»، وتستخدم كلمات «المحجوب» و «الغامض» فى كتب العالم الآخر لوصف هذا العالم، حتى دفن الجثة يسمى «الحجب» تحت الأرض، والمقيمون فى العالم الآخر يعيشون فى «كهوف غامضة»، وفى الإبتهال الحادى والثلاثين لإله الشمس من «الإبتهالات لرع» يخاطب بصفته «هذا الذى يهبط فى الغموض»، وحتى كلمتى «الغرب» - الصحراء الغربية بصفتها مملكة الموتى - و «المحجوب» تنطقان معا «إمنت imenet» فى اللغة المصرية، وتكتبان بطريقة متشابهة.

والظلام هو أبرز جوانب ذلك العالم الخفى المجهول، وهو الذى يربطه، مرة أخرى، بعالم ما قبل الخليقة، وكان يطلق عليه تعبير الظلام المطلق منذ عهد نصوص التوابيت

فى الدولة الوسطى، حيث تشير إلى «الظلام الدامس الذى يحيا فيه سكان الغرب» وحيث يسمى أوزيريس «ملك الظلام» وإذا كانت الشمس الليلية تلقى بصيصا من الضوء على هذه الأعماق المظلمة إلا أن هذه الشمس ليست كالتى نعرفها، إنها «الشمس ذات الوجه الأسود» التى تغطى رأسها بلفافة سوداء، ولذا يكون ضوءها خافتا مكبوتا، لا يكاد يثير سوى شريحة صغيرة من العالم الآخر ويظل ذلك العالم بالنسبة للأحياء «الأكثر ظلاما، والأكثر متاهة»^{١٧٥} (التعويذة ١٧٥ من كتاب الموتى). وفى مراسم الحداد هو «ملكة اللاتهنائية والظلام التى لا ينفذ إليها بصيص من الضوء» وفيها الموتى «يرقدون فى الظلام إلى الأبد». إن هذه وغيرها من العبارات المشابهة لا تجعل ذلك العالم أكثر ألفة، وإنما تؤكد فحسب الطبيعة الغريبة المنيرة بالخطر لمملكة الموتى، والتى هى على النقيض التام من العالم المألوف المنير الذى يعيش فيه الأحياء.

والعالم الآخر هو أيضا صورة مشوهة لما تألفه على الأرض، كل شئ فيه أكبر من مثيله فى الحياة الدنيا، وأبعاده تقاس «بالمقاييس المقدسة» التى هى أكبر بكثير من المقاييس الملكية الأرضية، وأعواد القمح التى تنبت هناك ويحصدها المباركون أكبر بكثير من ميثلاتها على الأرض، إذ يبلغ ارتفاعها سبعة أو حتى تسعة أذرع (أكبر من ١٢ أو ١٥ قدما على التوالى). فأبعاد العالم الآخر كما يصفها كتاب «الأمموات» تتجاوز كل الأبعاد الأرضية. فمجرد طول المنطقة العازلة المؤدية إلى العالم الآخر الحقيقى أكبر من طول كل وادى النيل إلى ما تحت الشلال الثانى، وطول المنطقة التى تستغرقها الساعة الثانية تبلغ ثلاثة أضعاف تلك المساحة، أى ٣٠٩ ميلا مصريا، ولا تتفوق عليها سوى أبعاد «حقول القرابين» فى نصوص التوابيت التى تبلغ مقاييسها ١٠٠٠ ميل مصرى عرضا، ومثلها طولا، كما تلاحظ نصوص التوابيت أن «مياه البرنيق (فرس النهر) الأبيض» تبلغ أيضا ألف ميل طولا مثل طول السماوات «التى لا يمكن معرفة مدى اتساعها».

واعتقد المصريون أن الشمس تقطع «ملايين الأميال» فى رحلتها اليومية عبر

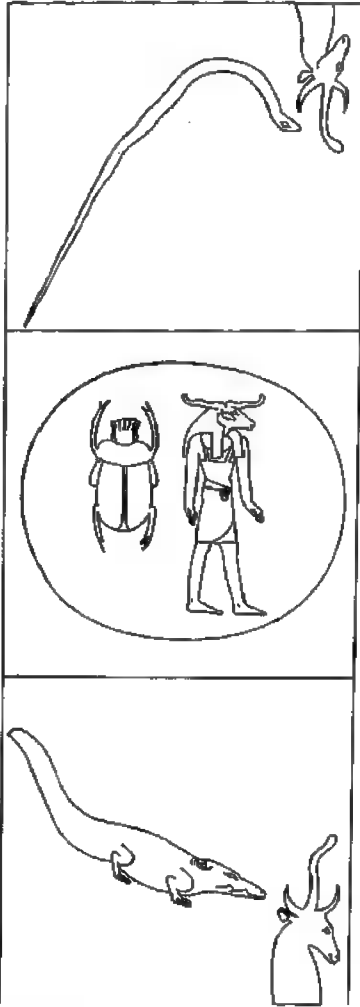
السموات والعالم الآخر. وهكذا نعلم إنه حتى الزمن له أبعاد أخرى فى العالم الآخر، فالساعة الواحدة للرحلة الليلية تعادل عمرا كاملا على الأرض وهذه التحويلات تحول دون إدراك الاتجاهات المحددة فى الزمان والمكان. إذ أن الإطار نفسه يكون بلا معنى وغير ضرورى فى العالم الآخر. فالواقع إن الشمس تسير معكوسة كى تعود للظهور فى الأفق الشرقى، وكذلك كل الكائنات تسير معكوسة فى الثعبان الضخم الذى يعيد الميلاد، من الذيل إلى الفم مما يؤدى إلى أن يتحولوا من «كبار» إلى «أطفال صغار». ويذكر «كتاب نوت» من الأسرة ١٩ عدم جدوى الاتجاهات الأساسية فى وصفه للسموات بقوله:

«إن مناطق السماء الشاسعة يغمرها الظلام الدامس إنها لا تعرف حدودا للجنوب والشمال والغرب والشرق فهذه الاتجاهات تتلاشى فى المياه الأولية حيث لا تستطيع أشعة البيا «إله الشمس» أن تنفذ ولا يستطيع الآلهة ولا المباركون أن يعرفوا حدود مملكتهم جنوبا وشمالا وغربا وشرقا حيث لا يوجد الضوء».

وربما تكون هذه الاتجاهات الرئيسية غير المحددة هى المرموز لها بـ «المرهقين الأربعة» الذين يقبعون أمام الإله أتوم فى الساعة الثانية من كتاب البوابات يحددون فى مختلف الاتجاهات.

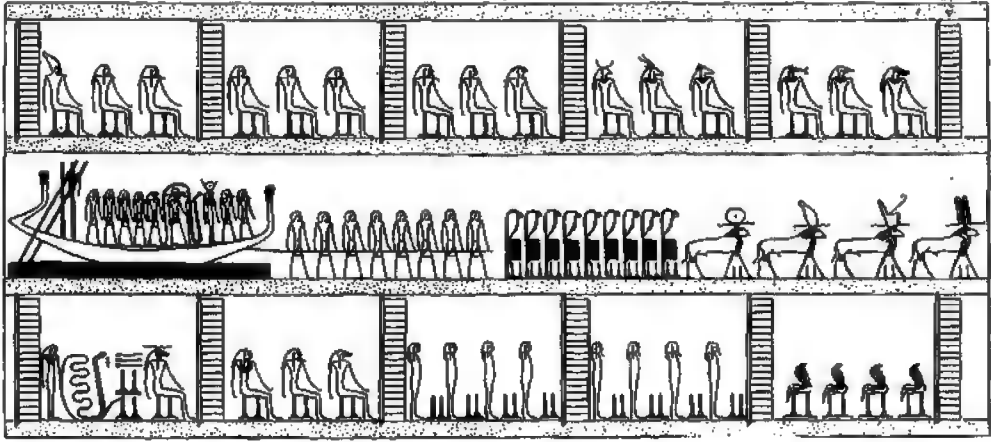
وهكذا فإن العالم الآخر مناقض تماما، تنقلب فيه اتجاهات الأعلى والأسفل، والأيمن والأيسر، والقبل والبعد، هو عالم بلا خطوط مستقيمة، خارج حدود الزمن، وحتى النصوص الجنازية القديمة تبنى مخاوفها من أن يضطر الشخص فى ذلك العالم إلى أن يمشى «فوق رأسه» أو يأكل فضلاته، إذ أن عملية الهضم مقلوبة أيضا، حتى ربة السماء تصبح ربة «ضد السماء»، فتقف ننت Nenet على رأسها، وينقلب الميت إلى نقيض حقيقى.

وبعد الدولة القديمة يتحول ما وراء السموات تدريجيا إلى العالم الآخر، وتنعكس الدهاليز الملتوية فى مقابر الدولة الوسطى الطرق الملتوية فيما وراء الحياة، كما هى مصورة فى «كتاب الطريقين» للأفراد العاديين الذى يعود إلى نفس الفترة، وفى



مقدمة ابتهاالات رع تبدو فيها حية بأعلى
 وتساوح بأسفل يفران أمام إله الشمس
 المنتصر الذى يبدو فى شكله الصباحى
 «جعمران» والمسانى «برأس كبش»
 داخل قرص الشمس
 «انظر اللوحة ٥٧»

الدولة الحديثة نجد أن الساعتين الرابعة
 والخامسة من الأمدوات تؤكدان تعرج اتجاه
 الطرق فى صحراء سكر sokar. وتبين
 الساعة الأخيرة أن حد العالم الآخر محنى
 كالشكل البيضاوى، وهو ما يرى كثيرا فى
 تصوير مسار الشمس أيضا، ومن الواضح
 إن هذا هو السبب فى غياب هندسة المحاور
 فى وادى الملوك قبل أخناتون وكذلك فى
 الفكرة الكامنة وراء غرف الدفن البيضاوية
 فى مقابر الشطر الأول من الأسرة ١٨.
 هكذا تأثرت هندسة المقبرة بتضاريس العالم
 الآخر، وفى نفس الوقت كثيرا ما تشير
 النصوص والتصاوير إلى المياه «المقلوبة»
 أو «المعكوسة» فى طبيعة مملكة الموتى.
 إن توقف كل المقاييس الأرضية، بل
 انقلابها إلى العكس تماما، يؤثر فى
 مختلف الأشياء حتى الأولية منها كالاتجاه
 المعتاد للكتابة الهيروغليفية، فنجد فقرات
 كاملة من كتب العالم الآخر لا بد من
 قراءتها بطريقة «معكوسة» كما أن دلالة
 قنايل الشوابتى، المقصود بها أن تقوم بأى
 عمل عوضا عن المتوفى، توحى بأن
 الترتيب الاجتماعى معكوس أيضا فى
 العالم الآخر.



رسم بيانى للساعة الثامنة من الأمدوات فى مقبرة سبتى الأول ، يبدو فيها قارب الشمس تتقدمه الكباش الأربعة للإله ناتن الذى يمثل أعماق الأرض ، وإلى أعلى وأسفل عشرة كهوف ذات أبواب خشبية تسكنها كائنات مقدمة تتهلل لرج ، يقول النص أن رج وحده يستطيع فهم لغتها التى لا تحاكي الكلام البشرى وإنما تشبه خوار الثيران ومواء القطط وطنين النحل وهبوب الريح «انظر اللوحة ٥١»

ونظام الخليفة، الواضح الملزم، يحيط به الشك كذلك فى العالم الآخر، ومن ناحية أخرى يبدو أن هذه الأعماق المضطربة والتى لاقرار لها قدرة على تجديد الخليفة، وهذا هو الغرض الحقيقى من قيام إله الشمس «بالهبوط إلى الجحيم» كل ليلة. والواقع أن كل ما تعلمه عن تصورات المصريين لطريقة الخلق مستمد من النصوص الجنائزية، إذ لم يحفظ لنا الزمن شيئاً من أساطير الخلق.

فى بداية ما يحدث فى العالم الآخر أو «الأمدوات» نجد أن مركب الشمس يتبع الربة ماعت، التى تتضاعف إلى «ماعت المزدوجة (العدالتين)» إشارة إلى أن النظام القويم ينزل إلى الموتى مع الشمس، وثمة نسيم من أنفاس الخلق يسير مع مركب الشمس، وينفذ الضوء وكلمات الخلق السحرية إلى الأعماق فيصحو الموتى من رقدتهم، وتظهر كل الأشياء المخفية، وتفتح الأبواب، وتتحرك رموس الأفاعى الجامدة، وهى تلفظ النار من شفاهها، ويتحرك كل شئ من انقشاع لعنة الظلام

الملحمة.

ويعم الابتهاج بعودة إله الشمس، الخطاة فقط ينتحبون لأن ضلالتهم سوف يستأنف، والقرود فى الأمدوات يحبون إله الشمس بإسم كل الكائنات فى العالم الآخر فيؤدون موسيقاهم ورقصاتهم أمامه. وهذه القرود المبتهجة تمثل كل الخليقة فى مناظر مسيرة الشمس وتغنى قائلة «إن أبواب المدينة العظيمة تفتح من أجلك» وهى تفتح بوابة العالم الآخر حتى يمكن لسفينة الشمس أن تدخل المدينة العظيمة أو الخالدة أى عالم الموتى بما فيه من الملايين. وفى لحظة من الزمن يجتاز الإله عتبة العالم الآخر ويلتفت إلى الحراس من أجل أن يغلّقوا الباب مرة أخرى، وخلال مروره بأعماق الظلام يشعر بوجود عدوه اللدود «أبوفيس» ذى رأس الحية الذى لعله يعترض طريقه حتى فى هذا المكان. ويدل المنظر الافتتاحى من «الابتهاجات لرج» أعلى مدخل المقابر الملكية فى عصر الرعامسة، على الهرب المحقق لأعداء إله الشمس السود عندما تطرد أشعته الظافرة الظلام، هؤلاء الأعداء يرمز لهم بالشعبان والتمساح والطبى الصحراوى وهم يقرون بينما قرص الشمس يهبط منتصرا إلى الأعماق.

ولكن الابتهاج الشامل لا يلبث أن يتحول إلى عويل شديد بينما المركب المشع يمضى قدما، فيجتاز بوابة أخرى عليها حراسة مشددة، وينسدل الظلام على المنطقة وترن الأبواب فى عويل أخير قبل أن تعود الكائنات إلى رقدة الموت. وتتلو الصمت حالة البهجة والحوار مع الإله كرمز آخر لمملكة الموتى وتأسوعها المقدس «صمت ثقيل فى الغرب» صمت مميت، يحاكى الصمت الأزلوى الذى مزقته ذات يوم صيحة الطائر الأول «الصيحة العظيمة».

ثم ينقطع الصمت بأصوات لا معنى لها، أصوات مشوهة مثل المكان والزمان فى العالم الآخر. وفى الساعة الثامنة من الأمدوات يبحر إله الشمس أمام الكهوف التى يتكدس فيها الراحلون، وطبقا لأوامره تنفتح الأبواب وينتشع الظلام ويتحرك الموتى ويستجيبون له فى ابتهاج، ولكن أصواتهم لا تماثل أصوات البشر بل هى تشبه طنين النحل أو عويل الصباح، خوار ثور أو صفير ريح، صرخة قط أو صقر، همهمة

أصوات أو خرير مياه، ولكن هذه الأصوات لا تكتسب معناها الحقيقي إلا فى أذن إله الشمس.

ويجتاز الإله مساحات الأبدية الشاسعة فى سفينته حيث تنتقل فروع النيل المألوفة وقنواته إلى العالم الآخر. وفى السماوات يتطلب كل نجم أو كوكب سفينة يبحر بها. ويوجد نقش على مشط يرجع إلى بواكير الألف الثالثة قبل الميلاد يبدو فيه الصقر السماوى قابعا فى قاربه. ومركب الشمس يعد «سفينة الملايين» لأن الإله لا يكون مصحوبا فحسب بحاشية غفيرة مقدسة، وإنما يصحبه أيضا الموتى المباركون الذين يأملون أن يركبوا مركب الشمس - كما هو موصوف فى عناوين العديد من التعاويذ فى «كتاب الموتى» (أرقام ١٠٠ ، ١٠٢ ، ١٣٦) والبقاء إلى الأبد فى صحبة إله الشمس ومشاركته فيما يقدم إليه من قرابين. وهذه طريقة أخرى فى دخول المدار الشمسى ومن ثم المشاركة فى معجزة إعادة ميلاد الشمس فى الفجر.

فى مقبرة الوزير أوسر يرى الوزير نفسه ممسكا بدفة مركب الشمس مكان الملاح المقدس حورس. غير أن إبحار الموتى ليس مألوفاً فى النقوش ولكن كثيرا ما تشير إليه النصوص، فالمصريون كانوا يعتقدون أن أرواح الموتى تصاحب الشمس فى رحلتها وتنزل معها إلى العالم الآخر حيث تتوحد مع أجسادها السابقة من أجل أن تستأنف الرحلة مع إله الشمس الذى يقف برأسه التى تشبه رأس الكبش فى ضريح محرسه الحية الملتوية «مهن Mehenn»

فى «كتاب الهوابات» نجد «Sia» رسول الإله واقفا فى مقدمة المركب، وهو يعطى التعليمات، ويفتح الأبواب المختلفة التى تفصل بين الساعة والساعة التى تليها. وفى منطقة كل ساعة أربعة من البشر يجرون المركب بالحبل من أجل البشرية ويساعدون حيث لا جدوى من المجاديف. وفى كتب السماوات من عصر الرعامسة نجد الأطباء هى التى تجر المركب. وفى كتاب الأرض من الأسرة العشرين تجر مركب الشمس ثعابين الصل ذات الرؤوس البشرية والشكل المعتاد تبدو فيه الربة المستولة عن الساعة بين هؤلاء الذين يجرون المركب. وفى بعض الأحيان تشترك ربات الساعات

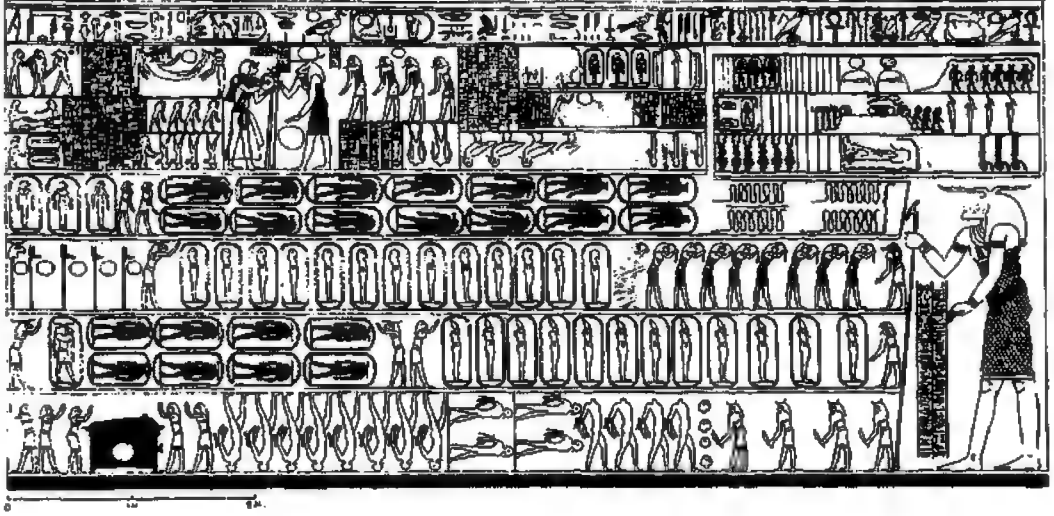


مشط من العاج يحمل اسم الملك جد ، «الشمبان»
من الأسرة الأولى ، وفكرة سفر إله الشمس
في القارب يعبر عنها صقر السماء في قاربه
فوق علامة السماء

الاثنى عشر معا في جبر الحبل
محضرين الشمس نفسها إلى مساحة
الزمن. وفيما عدا ذلك، يتولى رجال
ممسكون بالمجاديف مهمة تسيير
المركب وهم يغمسون مجاديفهم تباعا
في الماء على وقع أغنية، وهم لا
يظهرون أبدا فوق القارب ولكنهم
دائما أمامه. وكانت الفكرة وراء
ذلك، عندئذ، هي أن الجيش السماوي
أى النجوم الثوابت أنفسهم هم ملاحو
إله الشمس الذين يسكون
بالمجاديف.

وتدخل الشمس في مجال ذى
طبيعة خاصة في الساعتين الرابعة
والخامسة، هنا مقر الإله
«Sokar»، وهو صحراء جرداء

تحميها حشود من الشعابين، بعضها له أجنحة، ويصف النص كيف يلفظون النيران
الملتهمية أمامهم فتمزق الظلام الكثيف الذى يلف كل شئ، وصوت إله الشمس هو
الذى يشمل هذه الحيات كالمشاعل الحية، ولكن طبيعة هذه المملكة تظل مخفية حتى
على الإله فلا تصل إليه سوى الأصوات فقط. وفي الساعة الخامسة يصل إلى مكان
بيضاوى ضخم، إنه الكهف السرى للإله سكر، وهو بقعة منعزلة يحرسها رب الأرض
«Aker» فى شكل أبى هول ثنائى، ويصدر رعد مشثوم من الداخل، إنه آخر بقايا
عالم الفوضى يتجنبه إله الشمس، ولا يسير فى طرق هذه المنطقة الأرباب ولا
المباركون ولا الخطاة، لأنها مليئة بالنيران التى تلفظها إيزيس، وفى وسطها توجد



تفصيل من كتاب الكهوف فى السرداب الثانى من مقبرة رمسيس السادس

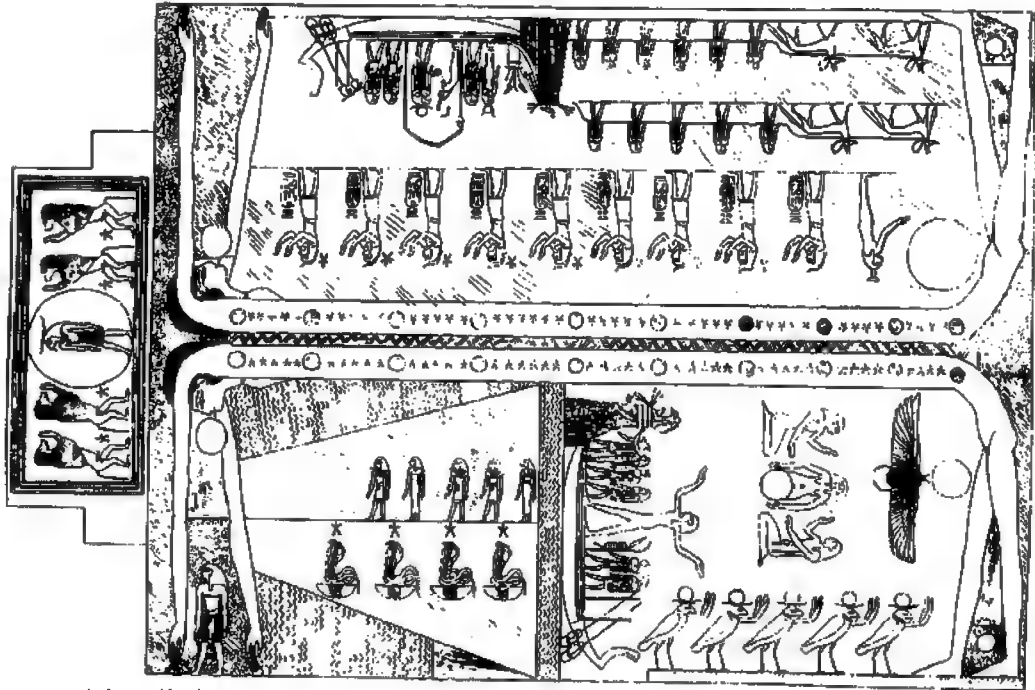
بحيرة النار التى تعد أمواجه الملتهبة من أنقى مناطق التكفير المخصصة للخطاة الذين تجرمهم المحاكمة.

وتعد مركب الشمس بملاحيتها وهؤلاء الذين يجرونها العنصر الرئيسى فى كل ساعة ليلة فى أقدم كتابين من كتب العالم الآخر وهما الأمدوات وكتاب البوابات. أما كتاب الكهوف والكتب التالية فى الأسرة ١٩ فإنها تستخدم هذا الرمز لماماً، وتشير إلى وجود رع فى العالم الآخر كإله له رأس كبش أو كمجرد قرص الشمس البسيط، ويجرى الاستغناء عنهما كلية فى المناظر التى يظهر فيها الخطاة المحرومون من ضوء الشمس، كما يجرى الاستغناء عن تقسيم الليل إلى اثنتى عشرة ساعة فى هذه المؤلفات اللاحقة. ويتكون كتاب الكهوف من قسمين اثنين بكل منهما ثلاثة أجزاء فى حين توضع الصور ذات الأهمية الخاصة فى سياق التسجيلات، وكتاب الكهوف هو تسمية حديثة مشتقة من تقسيم النص لعالم الموتى إلى سلسلة من «الكهوف» أو

الذى يتضمن وصفا للسماء متحدا بجدول لنجوم. والسقف «الفلكى» المقيب فى هذه المقبرة يوجد أيضا فى كل مقبرة ملكية من أواخر الأسرة ١٩ بما فيها مقبرة الملكة تاوسرت.

فى الأسرة العشرين استبدل برسم المجرات كتب السماوات، وهى تتناول على نحو منظم رحلة الشمس داخل جسم ربة السماوات مع العودة بين وقت وآخر إلى الرموز المستخدمة فى كتب العالم الآخر السابقة. والجسم المقدس مقسم فى الداخل إلى ساعات لكل منها بوابتها الخاصة، وأسقف المعرات فى هذه المقابر المتأخرة - حتى رمسيس التاسع - لا يزال يحتفظ بالمجرات باعتبارها «ساعات نجمية» أثرية حيث كانت تعود إلى عدة قرون سابقة. ولم يكن الهدف منها إظهار الوقت الصحيح خلال الجزء المظلم من اليوم بقدر تبيان مصير الميت الذى يختفى ويعود، وكان الاعتقاد الشائع شعبياً أن أرواحهم تتجسد فى النجوم ذاتها.

ويتناول «كتاب الليل» الرحلة السماوية فقط، ويتبع التقسيم التقليدى فى كتب



نص مختصر لكتاب السماوات على سقف غرفة التابوت الحجري لرمسيس التاسع «انظر اللوحة ٦٨»

العالم الآخر السابقة التى تقسم الليل إلى اثنتى عشرة ساعة، تماما كما يتناول «كتاب النهار» رحلة الشمس اليومية النهارية، والكتابان مرسومان فى سقف غرفة الدفن لمرسيب السادس، حيث نرى جسد نوت الممتد طافيا فوق أمواج المياه الأولية الأزلية كإطار لهذه الكتابين اللذين يغطيان معاً كل رحلة الشمس ويقدمان خريطة المناطق السماوية. كما تعود إلى الظهور هنا المناظر المألوفة من رحلة الشمس فى العالم الآخر، ويعت الموتى، وكذلك معاقبة الخطاة.

ولنجد أعماق العالم فى كل الاتجاهات: على شواطئ المياه الأولية، وفى وسط السماوات، أو فى أعماق الأرض نفسها، لماذا يقتحم إله الشمس هذا «الفضاء الداخلى» فى نهاية رحلته اليومية فينزل إلى الأرض والمحيط ويختفى فى جسد الربة؟ يجيب «الأمدوات» على هذا التساؤل بأن الغرض هو «أن يتأمل جسده، وأن يختبر صورته فى العالم الآخر»، وفى كتاب الكهوف ينادى الإله قاطنى العالم الآخر قائلا:

ارشدونى إلى طرق الغرب

كى أوقظ الموتى هناك

كى تستقر أرواحهم وتتنفس

كى أنير لهم الظلمات

ويخبرنا «كتاب البوابات» أن رع خلق العالم الآخر من أجل جسده والهدف من هذا «النزول إلى الجحيم» أن يتوحد رع مع جسده، وأن تفعل أرواح الموتى المباركين نفس الشئ، فإن على رع أن يختفى فى الأعماق، مثل كل المخلوقات، لكى يولد من جديد. وفى الأمدوات تأخذه رحلة الساعتين الرابعة والخامسة إلى المنطقة الخطرة التى لا يمكن دخولها والمسماة «ثقب الماء فى العالم الآخر». وفى أدنى نقطة من رحلته الليلية يعثر على جسده الذى يأخذ عدة أشكال: شكل الإنسان العادى لا شكل المومياء، أو «اللحم» الذى تحيط به حية «متعددة الرؤوس». وفوق الساعة السادسة مباشرة توجد مقبرة شمسية حقيقية تدفن فيها كل أجزاء جسد رع بصفة مستقلة: الرأس والجناحان وأجزاء الجعران الخلفية، كل جزء تحرسه حية تنفث النار «ترقد على بطنها»، وتخرج كينونة جديدة من أجزاء هذا الجسد. وفى الساعة السابعة وراء «الشاطئ الرملى» الخطر الذى يعيش فيه أبو فيس توجد أربع مقابر على هيئة الصناديق تحوى

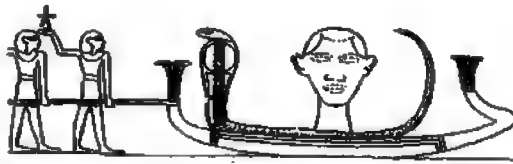
«الأشكال» الأربعة أو الجوانب الأكثر أهمية لإله الشمس وتتضمن أوزيريس وأتوم ورع وخبرى.

وكتاب البوابات يشير إلى «جثة هذا الإله» فى الساعة السادسة فى أدنى نقطة من المسار «المنظر ٣٨» إنها «السر الأعظم» الذى يرى محمولا بواسطة آلهة «أذرعهم مثنية» ينادونه بأن روحه تنتمى إلى السماء وجسده ينتمى إلى الأرض وإنه سوف يتنفس بمجرد أن «يتقمص جسده». فى هذه اللحظة من توحيد الروح والجسد يبعث الإله من جديد، وتتجدد الحياة «كالشعلة المضطربة» وتستمر الشمس فى النمو فى الأعماق الخفية وهى تأخذ طريقها المتصاعد نحو الفجر. وتحدث لحظة الميلاد حين ترى الشمس على الأفق لكل الخليقة، ومع ذلك فإن إله الشمس يستنفد «دورة حياة» تامة فى كل ساعة حيث يقرر مصير المباركين والطالحين، ووجوده يوقظ الراحلين من موتهم، وعندما تتحد الأرواح والأجساد تزدهر الحياة فى كل مكان.

وجود الشمس فى مملكة الموتى الذى يهب الحياة مصور بطريقة قوية فى الساعة قبل الأخيرة من كتاب البوابات «المنظر ٧٣»، إذ نجد آلهة تحمل نجوما تجر مركبا عليه «وجه» إله الشمس تحرسه حية، والنص المرافق يقول: «هذا هو وجه رع، الذى يجتاز الأرض، والذين فى العالم الآخر يهللون له» لأنهم يحملون نجوما وهى علامة هيروغليفية دالة على المديح. وهناك وجه «مفتوح العين» ينظر مواجهة إلى الرائى،

وبالتالى إلى الميت، وبهذا يستطيع

أن يطلق كل قواه كما يفهم المصريون. وينطلق اللعنان والصوت فيحققان معجزة إخراج الحياة من الموت. وتفسر «ابتهاالات رع» أشعة الشمس بأنها البذور التى تخلق حياة جديدة حتى فى مملكة الموتى،



وجه الشمس فى مقبرة رمسيس السادس

فمعنى رؤية وجه الشمس كل ليلة والاستمتاع بقوتها إن الشخص لا يفنى، وهبوط رع كل ليلة إلى مملكة الموتى علامة تؤكد معجزة إعادة الميلاد إلى أبد الأبد.

الفصل السادس

ملاحظات أخرى حول رحلة إله الشمس

على مدخل مقبرة سيتى الأول، وإلى اليسار مباشرة، يقف الفرعون مرتديا الملابس الفاخرة لعصر الرعامسة، وهو يرفع يده متعبدا لإله له رأس صقر، ونستدل من النص ومن القرص الأحمر فوق رأسه على إنه حورآختى «حورس الأفق» إله الشمس غير المتنازع الذى يتعبد له الفرعون عندما يدخل مملكة العالم الآخر.

والفرعون وإله الشمس يشكلان معا كل نقوش الدهلير الأول للمقبرة، إذ يتلو منظر المدخل عنوان وديباجة نص دينى هو «كتاب عبادة رع فى الغرب» المعروف عادة بإسم «الابتهالات لرع» هذا النص تم وضعه فى أوائل الدولة الحديثة، فى نفس زمن وضع «الأمدوات» ومحتوياته تتمشى بدقة مع عنوانه: فهى قصائد طويلة تضم ٧٥ ابتهالا مخصصة لمديح مختلف أشكال وأفعال إله الشمس فى الغرب، مملكة الموتى، والقسم الأول من هذا الكتاب عبارة عن ابتهالات خالصة، ولكن القسم الثانى يبين كيف يندمج الفرعون الميت بصفة تامة مع إله الشمس، ويتم ذلك على ثلاثة مستويات: (١) الفرعون هو رع (٢) روح (با) الإله هو روح (با) الفرعون (٣) مسيرة الفرعون فى السماوات والعالم الآخر هى نفس مسيرة الشمس.

أنا أنت، وأنت أنا

روحك هى روحى (با)

أينما تذهب فى العالم الآخر، أذهب أنا أيضا

وكما تكون، أكون

أينما تمر، أمر

أسفارك هى أسفارى

وطريقى هو طريقك، يارع

أسفارى هى نفس أسفارك

فأنا أسلك طريق الأفق

لأقوم بسفريات رع

وتؤكد «الإبتهالات لرع» على أن

الفرعون الميت يتبع خطى رع يأخذنا إلى

قلب العقيدة المصرية فيما بعد الموت، أى

رغبة المشاركة فى الدورات السماوية

والتغلب على الموت بهذا المجرى الكونى.

وكان اتجاه أهرامات الدولة القديمة يخدم

نفس الغرض للملوك، إذ أن مداخل هذه

الأهرامات تواجه القطب الشمالى للسماء

كى تتمكن روح المتوفى من الصعود إلى

منطقة النجوم «الثوابت» التى تدور حول القطب، والتى لا يمكن أن تستقط تحت خط

الأفق، وبالتالي لا يمكن أن يضطر إلى الهبوط فى الأعماق المخيفة وكذلك كانت

المشاركة فى الدورات الكونية أمل فراعنة الدولة الوسطى. فعندما تتم دورة النجوم

«التي لا تكل»، والتى تجتاز مملكتى الأبدية؛ السماوات والعالم الآخر، تصبح العودة

من أعماق الموت مؤكدة، إذ أنها تضمن أن لا ينتهى الوجود هناك، وأن الموتى لا

يحتاجون للبقاء فى الأعماق

إلى الأبد.

والأكثر أهمية وإقناعا

كرمز لإعادة ميلاد مسيرة

الشمس، ألمع وأقوى الأجسام

السماوية، فإن ظهور الشمس

واختفائها، نزولها إلى

الأعماق وعودتها الظاهرة وقد

استعادت شبابها.. أمور



رع إله الشمس ذو رأس الصقر يضع قرص
الشمس فوق رأسه



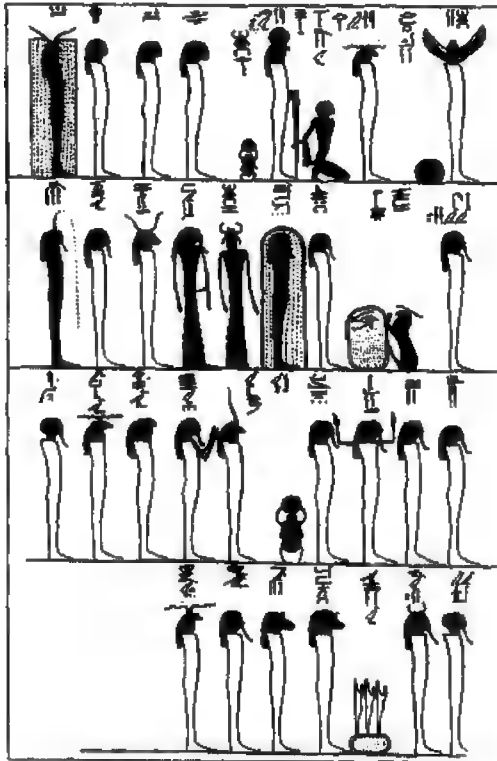
المتوفى يعبد رع فى هيكله الذى يحمله قارب الشمس ، من
كتاب الموتى فى مقبرة نب سنى

تتكرر أمام أعيننا كل يوم. وإذا استطاع المتوفى أن يتسلق سطح تلك المركبة الرائعة التى تحمل الشمس «ملايين الأميال» عبر فضاء الأبدية، وإذا استطاع أن يبقى فى صحبة الشمس إلى الأبد فإنه يستطيع أن يتأكد من أن كل رعب الموت يمكن التغلب عليه.

والابتهالات لرع تكشف قدرة إله الشمس المطلقة وتواجهه فى كل مكان بواسطة صف طويل من الأشكال المنقوشة التى تدل بالكلمة والصورة على وظائف هذا الإله فى عالم الموتى. هذه الأشكال تصور طرق مخاطبته الخمسة والسبعين وتدل فى نفس الوقت على تجليات رع المختلفة التى هى فى حد ذاتها بمثابة الحرس المقدس للميت. هذه

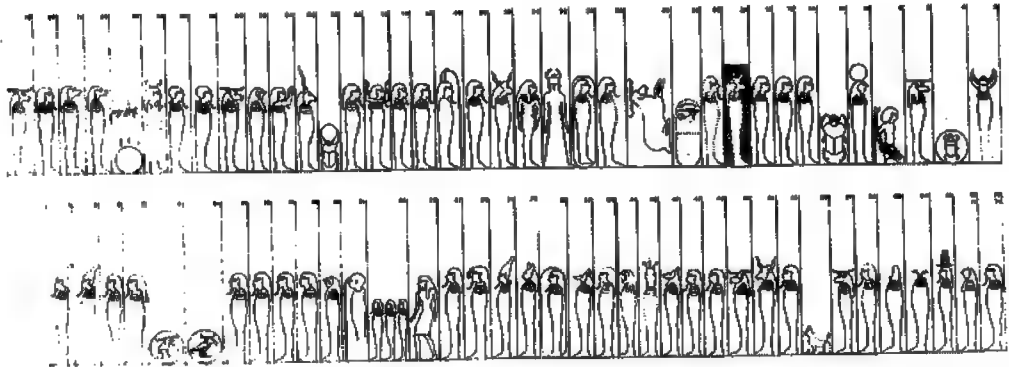
التجليات تعبد فى معبد رمسيس الثانى بأبيدوس حيث يقدمون هباتهم للفرعون ويكافأونه بطول العمر. وقدرة الحياة والموت على أعدائه، وكذلك حرية الحركة فى الأبدية، والبعث، وإمداده بكل ما يريد فى عالم الخلود، كما أن هؤلاء الحراس يتحكون للملك أن «يجدد شبابه كما القمر» ويلقون «محبيه فى قلوب الجميلات».

ونجد فى «الابتهالات لرع» أسماء عديدة لمختلف جوانب إله الشمس تدل على طبيعة العون الذى يقدمه رع للفرعون: فهو «ملجأ الأرواح» و «هو ذلك الذى يهب الأنفاس للأرواح» و «الذى ينير الجسد» و «خالق الأنفاس»، و



«الابتهالات لرع» على عمود فى غرفة التابوت
الحجرى من مقبرة تحتمس الثالث «اللوحة ٦٢»

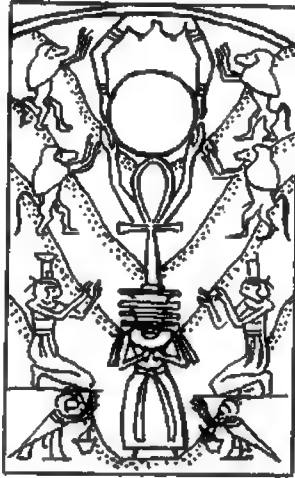
«اللامع» و «الدليل الصادق فى طرق العالم الآخر» و «خالق الأجساد» و «مقوم الكون» وهناك أسماء أخرى تتعلق بمعاقبة الخطاة، والعصف بكل «أعداء» الخليقة، وبهذا المعنى فإنه «المغل» و «الساخن» أو «صاحب الغلاية». هذا إلى جانب التجليات المألوفة للإله كطفل يولد كل يوم، وكبش، وحشرة الجعران، والقط المخيف «فى شكله العقابى» وذو العين المقدسة، كما نجد كذلك أسماء غير عادية تدور حول الموت الذى يجب أن يتجرعه حتى رجع نفسه، فإن نزول الإله إلى العالم الآخر لا يجعله فقط «ساكن مقبرة» كالبشر الفانين وإنما يصبح أيضا «ساكن العالم الآخر»، و «السرى» و «المخبوء» و «الداكن» أو «صاحب الوجه الداكن» و «الناعى أو الباكى» و «المتعفن» و «ساكن التابوت»، وهو هنا يختلط فى مصيره وكيونته بأوزيريس، ولذا فإنه يأخذ كثيرا من أسماء وأشكال ملك الموتى. وتوضح كتب العالم الآخر والابتهالات لرع اللقاء المسائى لهذين الإلهين العظيمين واتحادهما فى كيان واحد هو «الإله المشترك» الذى يبدأ به الاستعراض، غير أن اتحاد رع وأوزيريس اعتبر اتحاداً مؤقتاً وليس اتحاداً دائماً فإن رع يأخذ أشكالا جديدة باستمرار: فهو حشرة الجعران فى الصباح، والصقر حورآختى فى



الابتهالات لرع فى السرداب الثانى من مقبرة سيتى الأول : الحائط الأيمن إلى أعلى
والحائط الأيسر إلى أسفل «اللوحات»

منتصف النهار، والكبش أتوم فى المساء، وأخيرا هيئة أوزيريس فى أعماق الليل. وهو بذلك يحظى بالسيادة فى مملكة الموتى، وبهذا يمكن للفرعون المتوفى أن يشاركه دوره باعتباره ابن رع ووريث أوزيريس.

كما نعث على نشاطات رع فى ترسيمات الشمس التى يتضمنها «كتاب الموتى»، والرسوم المعقدة لطريق الشمس تبين شكل الشمس الليلي فى صورة أوزيريس «العمود djed» وانبثاق الحياة «عنخ» واتساعه المسانى بين ذراعى ربة الغرب المفتوحين. ويفتح هذا الطريق المتكرر المعتاد للضوء طرق العالم الآخر أمام المتوفى إذ أن إله الشمس «يدل على الطريق فى العالم الآخر ويفتح طرق الأبدية». فإن بوابات الأبدية لا يمكنها أن تصمد أمام هذا الفيض النورانى، أو على حد قول أخناتون لإلهه المنير أتون «إن كل الطرق تفتح لدى ظهورك».



مسيرة الشمس فى مقبرة خاصة بيطيبة، يبدو إلى أسفل أوزيريس فى هيئة عمود جد djed وفى الوسط علامة عنخ تحمل قرص الشمس إلى أعلى، وذراعا إلهة مجهولة من الجبال الغربية تمسكان بالقرص من أعلى، وتحلق حول المنظر قردة متعبدة وإيزيس ونفتيس وطيور البها.

وتحتضن رع فى مناطق الأبدية ريتا النهار والليل وهما ربة الغرب وربة السماء نوت. والاثنتان تمسكان إله الشمس بطريقة أمومية وتحولان الرجل العجوز المتعب إلى طفل صغير يولد مرة أخرى كل صباح. ومن التمنيات الطيبة فى ابتهالات رع «ليت ميلادى يكون كميلاد رع فى الغرب». وبعد عدة أبيات أخرى من الشعر لمجد المتوفى وقد أصبح ابنا لرع وأتوم وخبرى وهم التجسيمات الثلاثة لإله الشمس، أما مرضعته فهى نوت: «إنها ترعانى مثل روح (با) رع الذى بداخلها». وفى هذه إشارة إلى الشمس نفسها التى تمر عبر جسدها. وهناك صور جريئة تبين ربة السماء تحمل الطفل الشمس فى رحمها،

دلالة على سر إعادة الميلاد اليومي، بينما يشير القضيبي المنتصب للغلام الناضج إلى إنه السبب في إعادة ميلاده.

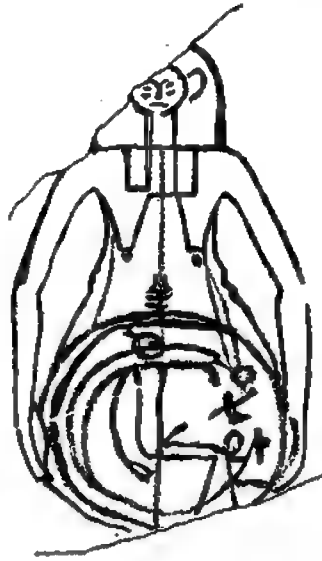
هذه المسيرة التي تقوم بها الشمس في النهار والليل مبينة في أسقف القبور الملكية في أواخر عصر الرعامسة بسلسلة من الصور، وهي تسمى عادة «كتب السماوات» ومماثل «كتب العالم الآخر» حيث كثيرا ما تظهر نفس الرموز في الاثنين. ولهذه الصور إطار عبارة عن الجسد العارى لربة السماء المرسومة على السقف، ويبدو فيها يتطلع الشمس في السماء كى تخرج مرة أخرى من بين فخذيهما في الصباح. وفي هذا التصوير تعبير عن الآمال القديمة في نصوص الأهرام حيث يتمنى القراعة أن يعدوا من النجوم على جسد نوت كى يشاركوا في السبل الأكيدة التي لا تتغير للنجوم. وفي الدولة الحديثة وما بعدها نجد هذه الربة تغطى غطاء العابوت من الداخل فوق جثة المتوفى مباشرة، كى تتلقاه وتحمله مرة أخرى كما تفعل بالشمس، فرغبة المتوفى أن يرقد بين أحضانها «كى لا يموت إلى الأبد».

وكما رأينا في الفصل السابق كان المصري يعتقد أن الأبدية ليست هي فقط وهذه العالم الآخر ولكنها أيضا جزء من السماء التي هي نفس جسد الربة نوت وأثناء النهار تنزلق الشمس على جسدها ثم تغطس في المساء في أعماق السماوات المحيطة باللاتهائية و «التي هي غير معروفة للآلهة والأرواح على السواء»، وهنا تجرى إعادة الميلاد الغامضة للنجوم وللموتى. ومن هذه الزاوية تأتى الطيور المهاجرة التي يمثل رحيلها وعودتها مغزى الموت وإعادة الميلاد، كما أن شكل الطائر يستخدم لتصوير روح الإنسان «البا» التي تتحرك بحرية بين السماوات والعالم الآخر.

كما تظهر «با» إله الشمس في شكل طائر له رأس كبش في قرص الشمس، والشمس ذاتها طائر مهاجر في العالم الآخر تبحث عن الخروج كل ليلة، إذ تسمح الكتابة الهيروغليفية بأن تكتب الكلمة با - التي يرمز لها عادة بشكل طائر - يرمز الكبش على سبيل الجناس. وتصوير إله الشمس برأس الكبش في رحلته الليلية عبر العالم الآخر يوحي بأنه يهبط إلى العالم الآخر باعتباره «با» يبحث عن جسده الثقيل الذي يرقد في الأعماق. ومرة أخرى تثبت الكتابة المصرية هنا على قدرتها المدهشة

على التكيف، إذ توجد بين الأفكار والصور. ففي إحدى المقابر الخاصة في دير المدينة نجد الفنان يرسم المنظر التقليدي لأنوبيس واقفا إزاء الجثة على النعش، ويرسم الجثة في شكل سمكة، إذ أن كلمة «جسد» أو «جثة» تكتب بعلامة السمكة، دلالة على أن الأرواح الشبيهة بالطيور تنتمى إلى السماء، والأجساد تبقى في الوهدة المائية كالسمك.

وكانت الأعماق غالبا ما تعتبر إنها تكمن داخل الأرض ويمثلها في كتب العالم الآخر الإله بتاح - تاتن، ولكن الأعماق يمكن اعتبارها أيضا المحيط الأزلي نون، أو حتى أعماق السماء في جسد نوت. وفي كتاب البوابات نرى مركب الشمس ترفعها من المياه الأزلية بدا نون، وفي كتب السماوات - ينضج جسد ربة السماء بالمياه الأزلية، والرحلة المسائية للشمس يمكن أن تتم في جسد تمساح، الذي قدسه المصريون باعتباره أقوى المخلوقات النهرية. وهكذا تكون الرحلة الليلية دائما في الأعماق، حيث توجد قوى الخصوبة والتجديد، ففي نهاية رحلة اليوم الطويلة المنهكة تبتلع الأعماق إله



الشمس المرهق المسن من أجل أن يعود للظهور مرة أخرى في الصباح التالي كطفل أو حشرة الجعران التي تخرج من الكرة الطينية بنفسها.

أن كل الصور والنصوص التي تعرضنا لها فيما سبق تدل على أن معجزة التحولات اليومية الفامضة للشمس وإعادة ميلادها من جديد هي الموضوع الأساسي للنصوص والصور المنقوشة على جدران مقابر وادي الملوك، وكل فجر يعنى التجديد العام لكل البشرية. وقد أدرك المصري أن ذلك يشبه التحول وإعادة الميلاد اليومي للميت. وأهمية هذه العملية واضحة من

إله الشمس كطفل في رحم إلهة السماء
الحبلى ، على شقاقة من الدولة الحديثة

الطرق الكثيرة لرصفها، فإنه الشمس كطفل، أو حشرة جعران فى الصباح، تخرج من بين فخذى ربة السماء، أو ينتفض من المياه الأولية، و «الفيضان العظيم» يرفعه كالبقرة السماوية، وهو يلتصق خارجا من بوابات الأفق. وأكثر التبسيطات - التى تختصر غالبا فى علامة هيروغليفية واحدة - توجد فى المناظر التى يبدو فيها قرص الشمس ترفعه ذراعان من الأعماق، وأحيانا يضاف طرف من الجبل الغربى تبرز منه زوجان من الأذرع بأثناء نسائية يجذبان الشمس. وثمة صور أكثر تفصيلا تضيف



إلهة السماء الراعية تحمل الشمس والقمر والتجزم على جسدها ، من داخل غطاء تابوت حجري يرجع إلى العصر المتأخر

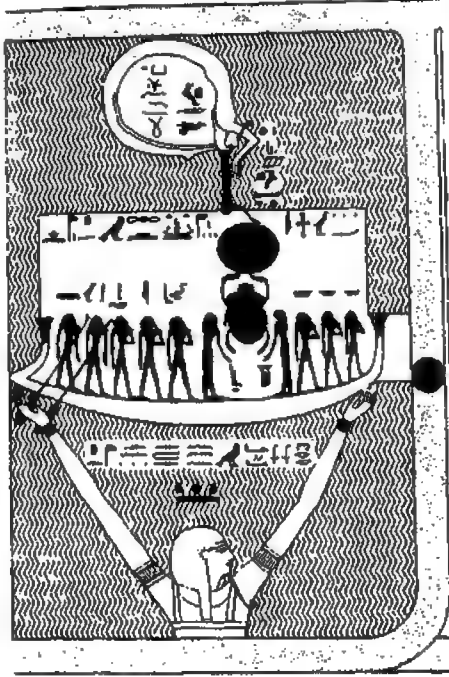
زوجين آخرين من الأذرع ير بينهما قرص الشمس بينما قوة الأعماق الحارقة التى تدفع الشمس إلى أعلى مذكرة، والشمس لاتظهر دائما كمجرد قرص (رغم أن القرص يخرج من فم الإله فى احدى التصاوير) ولكن أيضا كمرأس كبش، أو رأس كبش داخل قرص الشمس، أو حشرة جعران، أو طفل، أو كل مركب الشمس وهى ترفع من الأعماق كما فى ختام كتاب البوابات. وهذا هو أبسط شكل يشير إلى القوى الخفية فى الأعماق التى تحتضن الشمس فى السماء وتعيد ولادتها كل صباح من أجل أن تجتاز السماوات والعالم الآخر ملتفة حول الكون.

ورأينا فى الفصل السابق أن «الأموات» يختص بعملية التجديد الليلية التى تقوم بها الشمس فى جسم الثعبان العملاق «المحيط بالعالم» الذى نلقاه فى الساعة الحادية عشر من الليل. هذه الفكرة تشير فى الذهن صورة «الأوروبورس» - Ou-

roboros وهو الثعبان الذى يلتهم ذيله كرمز واضح على لانهائية حدود الكون، وفى الساعة الثانية عشرة من الليل، قبل الفجر مباشرة تدخل كل مركب الشمس بكل ماتحمل من آلهة وأعداد غفيرة من الموتى المباركين إلى ذيل الثعبان، ويشير النص إلى أنهم يدخلون جميعا «كمباركين»، ولا تدع الأساطير التى تصف هؤلاء الآلهة شكا فى أنهم متقدمون فى السن الواحد، فهى تتحدث عن «المسن» و«الخرف» و«الشيخ الطاعن» و«ذى اللحية الشائبة» وما إلى ذلك. وهكذا يدخل إله الشمس وصحبته وقد ارهقهم التعب وتقدم السن والضعف فى باطن الثعبان ويسافرون فى عموده الفقرى ثم يخرجون من فمه أطفالا صغارا فالطريق المعكوس الممتد من طرف الذيل إلى الفم يعكس الزمن على نحو مدهش، وهذا لا يكون ممكنا إلا فى العالم الآخر، فيتحول الطاعن فى السن إلى طفل صغير، ويتبدل الموت إلى ميلاد. وعندما تترك الشمس الثعبان الذى يجدد الحياة فإنها تصعد إلى السماء فى شكل الجعران مستندة على ذراعى «شو»، رافع السماوات الذى يفصل بين آلهة الأرض وآلهة السماء، وبذلك يكون فى موقف يسمح له بأن يرفع الشمس من الأعماق.

كما يضم كتاب البوابات رموزا للتجديد والعبور والصعود، فى الساعة الثالثة من الليل يختفى الجبل الذى يجر مركب الشمس فى كيان طويل له رأس ثور على طرفه، وهذا هو «مركب الأرض».. «مركب الآلهة (الموتى)» «سفينة العالم الآخر» وهو فيما يبدو صورة للأرض فى العالم الآخر وللفضاء الذى تقطعه رحلة الشمس فى الليل. ومنظر مركب الأرض فى كتاب البوابات يركز كل الرحلة خلال العالم الآخر فى صورة واحدة بلمسات جريئة قليلة وتلميحات بسيطة. وفى الساعة النهائية من الليل يتناول الكتاب إعادة الشباب وإعادة الميلاد للشمس، ونجد هنا أربعة قروء تفتح البوابة الشرقية للسماوات معلنة للعالم المبتهج ظهور النجم الساطع، وتصل الشمس الهازغة العالم السفلى بالسماوات بمصاحبة مجموعة تضم ثمان حبات آلهات تحملن النجوم فى أيديهن.

وفى هذا الكتاب يتحول إله الشمس إلى طفل، كما فى كتاب الأموات، ويفتح الإله الطفل العالم الآخر إلى السماوات ويصعد إلى أعلى وهو لا يزال بين ذراعى الإلهة

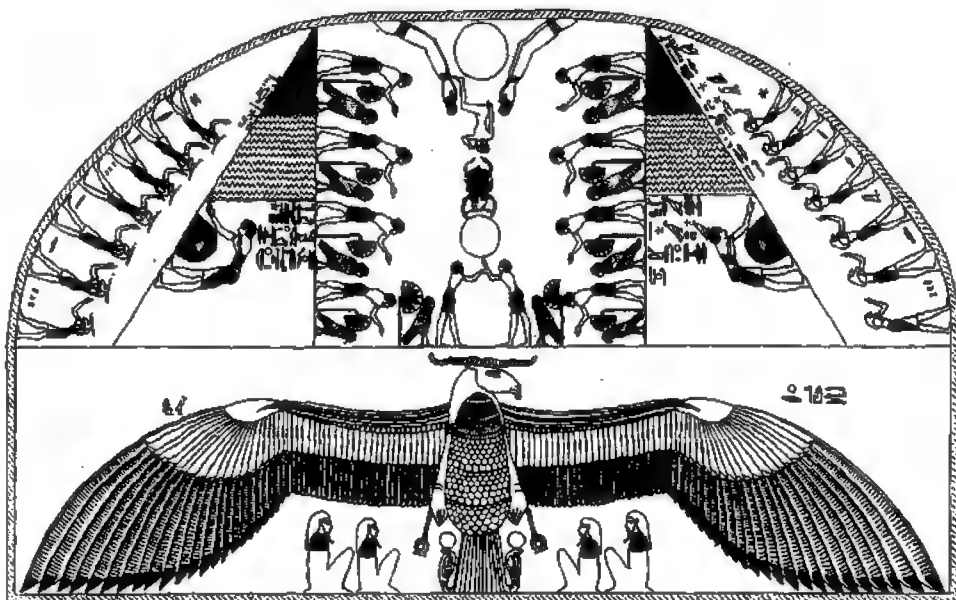


المنظر الختامي من كتاب البوابات على التابوت
المنحوت من الرمر لسيتي الأول ومركب الشمس
يرفعه نون من الأعماق المائية وقرص الشمس
يحمل الجعران المقدس وتتلقاه الإلهة نوت التي
تقف فوق رأس أوزيريس الذي يلتف جسده
حول العالم الآخر «انظر اللوحة ٩٤»

نون، وهو الرمز الذي يجسد المياه
الأولية، والذي ترفع ذراعه الشمس من
الأعماق، وهكذا نرى مركب الشمس وهي
في شكلها المبكر عند الفجر كجعران
مزودة بمطاقم مقدس من الملاحين ترفعها
ذراعا نون من أسفل وتتلقفها من أعلى
نوت، إلهة السماء التي تقف فوق رأس
أوزيريس وقد أثنى رجليه إلى الخلف
«محيطا بالعالم الآخر». والهدف النهائي
للرحلة الجديدة واضح هنا: إن الشمس
يجب أن تعود إلى الأعماق، حيث ملكة
أوزيريس، كي تبدأ الرحلة التي لا تنتهي
مرة أخرى.

المنظر الختامي في كتب العالم الآخر
المتأخرة يختلف بين مقبرة وأخرى، طبقا
للأفكار المستجدة. وقد وضع الملك
مرنبتاح نص المنظر الختامي من كتاب
الكهوف في موضع بارز على الحائط
الأيمن لغرفة الدفن، وفعلت الملكة
«تاوسرت» نفس الشيء بعده بقليل. ول نجد
أن العلامات قد تغيرت هنا، فالذراعان

المجهولان لا يأتیان من الأعماق وإنما من أعلى ويدفعان فيما يبدو مركب الشمس
والطفل الشمس والخنفساء ذات رأس الكبش إلى أسفل، ويبدو أن الغرض الحقيقي هو
مجرد تأكيد أن الذراعين يدفعان الشمس في مظاهرها المختلفة فيما بينهما، فيجعلناها
في حركة دائمة. وقد أضاف مرنبتاح اسمه الملكي إلى تجليات الشمس كي يضمن أن



تشيل لمسيرة الشمس في غرفة التابوت الحجري من مقبرة تاوسرت «اللوحة ٦٤»

يرافق الشمس في طريقها، كما تقول ابتهاالات رع.
وهذا المنظر تحيط به مخلوقات عابدة هي الأرواح في شكل الطائر وخلفها
«ظلالها» على هيئة مراوح من ريش النعام، وهي تركع في صلاة أمام إله الشمس الذي
يذهب في طريقه الليلي إلى مناطق الظلام السرمدي الذي تنيره جزئيا النجوم، وغير
المتاهات التي لانهاية لها من المياه الأولية الزرقاء، والتي تبدو مصورة في مثلثات
مفردة تلفت نظر الزائر لدى دخوله غرفة الدفن. والوجه البشري الذي يبدو في التلين

الأسودين يمثلان إله الشمس فى «قبوه» حيث يعجده كل ليلة. وهذا هو « السر الأعظم» الذى تشير إليه النصوص، أو الوعد الخالد للفرعون الميت الذى ترقد موميأؤه فى الغرفة بأن تكون له حياة كالشمس. ومحت هذه الصورة نرى النسر ذا رأس الكيش الذى يمثل شكلى إله الشمس فى النهار والليل الذى يغطى جناحاه كل عرض الحائط.

وعلى الحائط المقابل لمجد نفس هذا المعنى الرئيسى، وفيه يستيقظ أوزيريس فى ضوء الشمس، وهناك أشكال مختلفة لنفس هذا المنظر فى كتاب الأرض الذى أخذ أيضا رمز مركب الأرض من كتاب البوابات، ولكن فى مكان زوج الثيران زوجا من الأسود يحرسان مدخل ومخرج أعماق الأرض ويمثلان الإله تاتن، الذى يرى إلى اليمين يتلقى مركب الشمس بعد أن تتركها نون الواقعة إلى اليسار. وفى منتصف الصورة نص هيروغليفى لطريق الشمس بالذراعين وقرص الشمس فقط. وهما ذراعا نون تمجذبان الشمس من مهاوى السماء غير المرئية. أما أعماق الأرض والمياه الأولية فهما موحدان فى عنصر واحد تستعيد فيه الشمس شبابها. وفى الإطار البيضاوى على صدر الأسد الثنائى يوجد الإله «شو»، الذى يفصل السماء عن الأرض، ويحمل الشمس إلى السماء فى ختام كتاب الأمدوات.

والبوابة الأخيرة فى العالم الآخر، كما هو منصوص عليه فى الأمدوات، «ترفع الآلهة» إلى أعلى، اذ يرتفع جميع الآلهة الآخرين مع الموتى المباركين من الأعماق المظلمة للماء والأرض مع إله الشمس، كما يصحو النيام من عالم الأحلام، الذى تصور المصريون أنه نون، ويعودون إلى ضوء الوعي المعقول، ويصبح العالم صغيراً مثلما كانت البشرية عندما سمح لجميع الأشياء أول مرة بأن تخرج من الوحدة المائية المظلمة للمحيط نون الراكد، لقد كان المصرى مقتنعاً تماماً بأن الخليقة يمكن تكرارها، وأن «المرّة الأولى» - كما كان يسمى ظهور الزمن - تتكرر فى الواقع كل صباح مع بزوغ الفجر الذى يعيد النضارة الشابة إلى العالم. مثلما نشأت الحياة من الرطوبة فهى تتطلب المياه الأولية لتجديدها. وفى ابتهالات رع نرى المتوفى يطابق نفسه مع نون قبل أن يتحرك لتحقيق التماثل مع الشمس وأوزيريس.

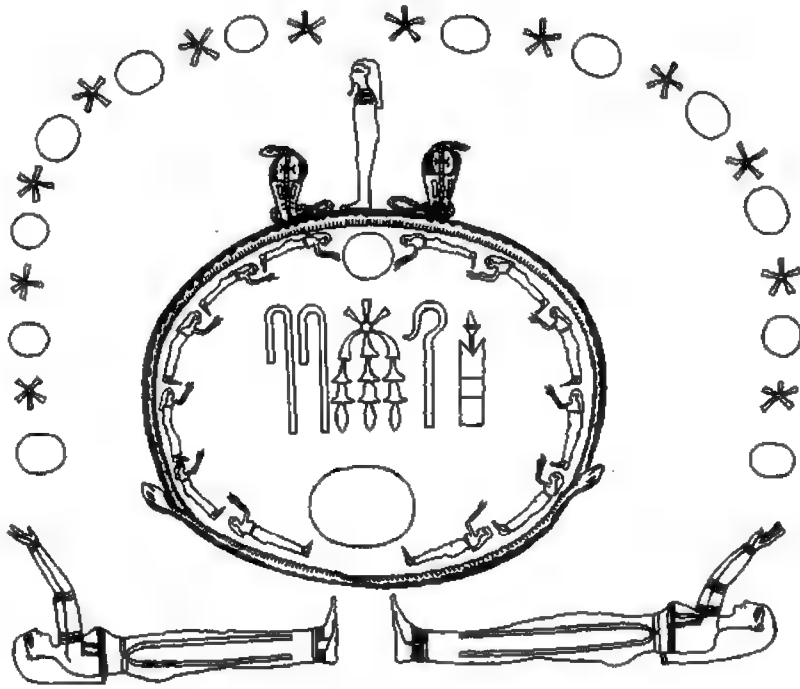
وعندما يصبح المتوفى بين أيدي القوى الخفية التى ترفع الشمس من وهدتها

الليلية لتجدها وتدفع بها فى الكون فإنه يتأكد من سلامته ومن أنه لن يضيع، بل يتحد مع الشمس ويشارك النجوم طريقها الذى لا ينقطع بالرغم من التهديد المتكرر للثعبان أبو قيس.

والهدف من الصور والنصوص التى على جدران المقابر الملكية للرعامة أن تأتى بدورة الشمس إلى داخل المقبرة، وتجعلها تمر فى السرايب والغرف والفرعون المتوفى يرافقه الشمس فى رحلتها. فنرى لدى مدخل المقبرة الفرعون وهو يتعبد لإله الشمس ثم تؤكد ابتهالات رع المنقوشة فى السرداب الأول توحيد الفرعون مع الشمس. ومن السرداب الأول إلى آخر حائط فى غرفة الدفن، كما فى مقبرة رمسيس السادس، نرى ذراعى نون يرفعان مركب الشمس عاليا، وأسماء السرايب نفسها تشير إلى ذلك، فهناك «المرا الإلهى الأول لرع على طريق النور» وتسميات مشابهة تفيد نفس الفرض، وبما له دلالة على مغزى هذه النقوش قيام سبتى الثانى، بعد استعادته عرش طيبة، بمحو ابتهالات رع من مقبرة الغاصب «أمنم».

وهناك تنوع آخر على شكل توحيد الفرعون مع الشمس، بلى اليوم ولكنه محفوظ فى منسوخات شميليون، كان على الحائط الأيمن فى مقبرة رمسيس الثالث، أى نفس المكان الذى وضع فيه مرنيتاح وتاوسرت ملخصا لدورة الشمس، ويظهر فيه «أوروروس» مزدوج يحيط بقرص الشمس. وفى داخل القرص إسم الفرعون «رمسيس حاكم أون» والألهات الاثنتا عشرة اللاكى يعبدن قرص الشمس، وبالتالي رمسيس، ويرمزن إلى الساعات الاثنتى عشرة للرحلة الليلية، كما تفعل ذلك النجوم والأقراص على الدائرة الخارجية. واستخدم الفنان كل الإمكانيات التى يسمح بها شكل ومعنى الاسم الملكى. فالمعروف أن المعنى الحرفى لإسم رمسيس: «إنه رع هو الذى أنجيه»، ولكنه مكتوب بطريقة تسمح بقراءة أخرى «انه رع هو الذى يحمله باستمرار». والفرض هو تأكيد تواجد الفرعون فى العالم الآخر. والعلامة الدالة على «ينجب أو يلد» فى منتصف التكوين تماما مكونة مفهومها ومركزها الحقيقى، وحتى اللقب «حاكم أون» يدل على معنى جديد. فإن أون (هليوبوليس) هى المدينة الشمسية القديمة لمصر ومن السهل تصور مغزى مثلها فى العالم الآخر.

والحاكم الذى ينتش اسمه فى قرص الشمس ويتحد مع الميلاد المتكرر للشمس فى العالم الآخر يحقق صورة مكملة لنصوص «الإبتهالات لرع»، التى أنشئت قبل مئات السنين التى تشكل أساسا للتعبير عن عميق أمل الفرعون «أنا رع».



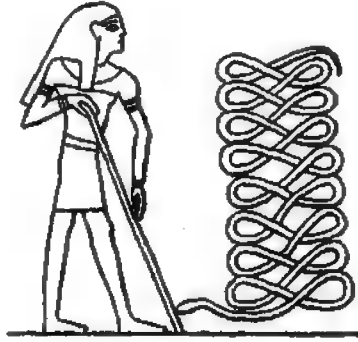
إسم رمسيس «حاكم هليوبوليس» فى قرص الشمس من غرفة التابوت المحجرى لرمسيس الثالث

الفصل السابع

انتصار السحر: إله الشمس يهزم أبو فيس

تختص الساعة السابعة من الأمدوات بوصف اللقاء المثير بين إله الشمس وعدوه اللدود أبوفيس . وتساهم كل الأخطار المتخيلة التى يتعرض لها المجرى اليومى للشمس فى نحو هذا الثعبان الذى «ليست له أهدى ولا أرجل» ، بل إن بعض المصادر تذكر أنه يفتقر إلى أى عضو من أعضاء الحس، فهو يرمز إلى كل ماهو فوضوى عديم الشكل ينبع من أعماق الأرض، ويلقى الشك على عالم الخليفة، وأبوفيس مكرس لتعطيل مركب الشمس وبذلك يتسبب فى إيقاف الشمس عن الدوران، وهذا معناه انتهاء الزمان والمكان، وبالتالي تدمير كل ماهو موجود.

وبما له دلالة أن إسم وفكرة هذا العدو الثعبان للخليفة لم يكونا معروفين فى الدولة القديمة، ففى تلك المرحلة الثرية من تاريخ مصر لم يكن النظام المقدس عرضة لأى شك، لم يكن فى الإمكان أن يدرك المصريون بوضوح وجود أى خطر ماحق مترصد بحضارتهم. وربما تعود أول إشارة إلى كائن



آتوم يواجه أبو فيس من المنظر ١٣ فى كتاب الموتى «انظر اللوحة ٨٠»

أرضى يهدد الشمس، أى أبو فيس، إلى ما قبل عام ٢١٠٠ ق.م فى مقبرة أحد الحكام المحليين فى إقليم «المعلا». وتذكر النصوص فى بعض المراكز الدينية الرئيسية وجود سلحفاة فى لجة الهاربة كعدو للشمس، ولكن هذا الرمز الدينى لم يكن معروفاً فى المراكز الدينية الأخرى التى تعود إلى نفس الزمن.

ومن المؤكد أن ظهور أبو فيس بعد إنهيار الدولة القديمة لم يكن محض صدفة، أى عندما زلزلت الفوضى الموثيسة أسس الثقة المتينة فى نظام العالم خلال عصر بناء الأهرام. أدى ذلك إلى ظهور تكهنات مؤداها أن رع، إله الخليفة، له عدو خفى يهدده باستمرار هو وخليفته. وقد أدى انهيار النظام وما صاحبه من مناقشات فكرية إلى نهضة أدبية خلال عصر الاضمحلال الأول (حوالى ٢١٠٠ - ٢٠٥٠ ق.م).

فطفق الشعراء يصورون كل أهوال العصر فى شكايات منظمة تحاول أن تفسر أسباب هذه الفوضى غير المفهومة، فالعالم «يدور كعجلة صانع النخار» ولا شئ يبقى على عهده، والقيم التقليدية تعصف بها الريح، «والمخازن الملكية أضحت منهوية وفقدت كل مصادر الدخل».. هذا الانهيار لم يكن من عمل أعداء خارجيين أو ثورة عنيفة وبذلك استعصى على التفسير فى أى ضوء معقول، وكشف الملك وموظفوه عن عجز ظاهر فى حفظ النظام والنتيجة أن القلب البشرى كشف عن استعداده للشر فى حد ذاته. ولكن المصريين الذين عاصروا هذه الأحداث كانوا يشعرون بأن ثمة شيئاً خفياً وراء هذا الإنهيار الإنسانى، وتأكدوا أن هناك قوى تسبق وجود الخليفة تنازع القوى التى تحفظ الخليفة ونظامتها، وأن هذه القوى المدمرة غير المستقرة كامنة فى الخليفة من بدايتها. وهكذا كانت صورة أبو فيس جزءاً من رد الفعل البشرى لتحديات فترة الاضمحلال الأول.

وأولى الإشارات تذكر «ضفاف أبو فيس الرملية» وهى أهم رمز لتحدى إله الشمس، فيملاً أبو فيس جسده الشيطانى بمياه النهر لكى تجنح سفينة الشمس على الشاطئ وإذا نجح فى هذه الخطوة فإن الشمس تتوقف وينتهى العالم بالتالى. ولكن ذلك لايمكن السماح به، ويلقى أبو فيس الهزيمة فى النهاية، غير أنه يرغم إله الشمس على مواجهته وتهديده حتى بينما يحاول رع أن يتجنب طريق أبو فيس بأن «يمرق بين الضفاف البعيدة» وإذا كانت النصوص المصرية لا تذكر صراحة أن الخليفة نشأت بالصراع مع شيطان الفوضى، فإن إله الخلق المصرى عليه أن يصد الهجوم اليومي الذى يتعرض

له عمله من هذا التهديد بأن يكافح كل يوم ضد احتمال إنكار خليفته له كلية.

وعنوان التعويذة رقم ٤١٤ من نصوص التوابيت فى الدولة الوسطى «طرده أبو فيس عن مركب الشمس». وهى تقدم ملاحظات عملية حول كيفية قهر «السارق» الذى يحاول أن يسرق العين «أوجات» udjat (أى قرص الشمس نفسه هنا) باعتبارها رمز الاتساق والتجديد فى نظام العالم. وتسقط قطرات نارية من السماء فى «كهفه» ويجرى تكهيل أبو فيس وسحره وتمزيقه، وكل هذه الرموز عاشت فى كتاب الموتى فى الدولة الحديثة. وفى ذلك النص نجد عدة تعويذات تهدف لتجنب خطر أبو فيس وهو يهدد المتوفى على نحو مباشر، وحرمانه من النور والهواء. وأكثر هذه التعويذات تفصيلاً هى التعويذة رقم ١٠٨ التى تتحدث عن جبل مشرق الشمس، وتقول :

وثعبان يرقد على سطح ذلك الجبل

طوله ثلاثون ذراعاً

واسمه أكل النار

وبعد قليل على أى حال

تلتفت عينه نحو رء

وتتوقف المركب

ويصعق الملاحون

لأنه يبتلع ذراعاً وثلاثة أشبار من المياه العظيمة.

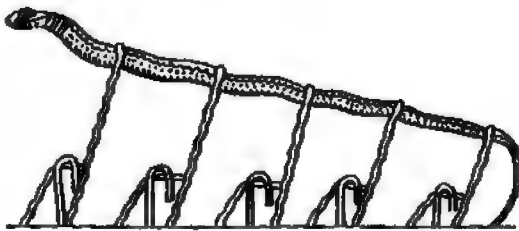
إن الموقف خطير فى الواقع، لأن الثعبان ابتلع أكثر من قدمين من الماء ولم يعد التجديف ممكناً، ولكن ست Seth يثبت أنه كفؤ للخطر بأن يلفظ تعويذة ويطعن برمح المعدنى جسم الثعبان فيرغمه على أن يتقيأ ما ابتلعه، وبذلك يمكن لمركب الشمس أن تواصل طريقها. وتذكر مصادر أخرى أن سمكتين تدركان وجود أبو فيس،

وتعومان بحثا عن مجرى آخر.

ولكن أهم تصوير لأسطورة اللقاء بين رح وأبو فيس لجده فى نصوص ورسوم وادى الملوك: أى كتب العالم الآخر للدولة الحديثة التى تقدم كثيرا من التفاصيل والأسماء التهجيتية لعدو الشمس، فهو: الوجه الفج، والسحلية الشريرة، والسق، والجبان الحقيق، والمتمرد، والعدو كما أن أبو فيس ليس وحيدا وإنما تساعده عصاة كاملة من «الذرية الضعيفة» فى الهجوم على مركب الشمس.

وهذا القتال يتكرر فى مجرى رحلة الشمس، فى السماوات، وفى جبال الأفق، وفى العالم الآخر، فالعدو موجود دائما، ويبرز من الأعماق المظلمة ليهدد القرص المشع، أى عين الشمس، ومملكته عالم ماقبل الخليفة حيث الظلام ومياه الهاوية. وبين «كتاب النهار» - على سقف مقبرة رمسيس السادس - أبو فيس وهو يستحم فى المياه الأولية التى تبحر فوقها مركب الشمس، ونراه فى فقرات أخرى يستلقى على شاطئ رملى أوجده كعقبة أمام مركب الشمس، وهناك خمس فقرات مختلفة فى «كتاب البوابات» تصف هذا الحدث المثير ولكنه مذكور مرة واحدة فى «الامدوات» وفى «كتاب الكهوف».

وبالرغم من أن كتب العالم الآخر لا تحتوى على حكاية متكاملة لما يحدث، إلا أنه من الممكن أن نستشف منها أهم أحداثه: أن جسم الثعبان أبو فيس يعترض طريق مركب الشمس، ونظراته الملتهية (إذ أن النص هنا لا يصوره كأعشى) ترغم رحلة الشمس



أبو فيس أسيرا فى الأغلال من
المنظر ٨٩ من كتاب البوابات

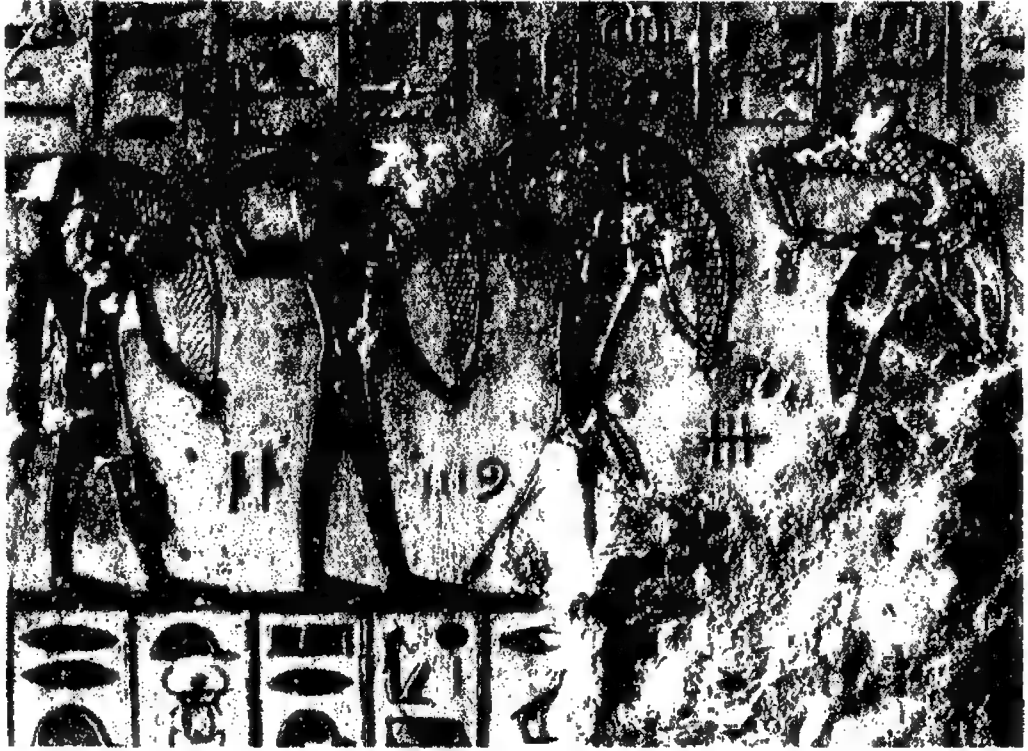
على التوقف، وتقع الأحداث التالية فى الظلام، لأن إله الشمس يضطر إلى تغطية عينه المشعة لحمايتها، وتبين النصوص التالية أن أبو فيس يتلع العين بالفعل ثم يرغم على

إعادتها عندما يهزم، ولا يتكسر الظلام إلا بأنفاس الثعبان النارية، كما أن زهير أبو فيس الذى يشبه «صوت الرعد» يتجاوب صده فى العالم الآخر، مما يرعب إله الشمس وحاشيته.

ولكن قبل أن يتمكن العدو من السيطرة على السفينة الجانحة تسارع الربة إيزيس فى مقدمة المركب وتطلق على الوحش أمضى سلاح عرفه الأرباب والبشر - وهو السحر. فإن إيزيس ساحرة قادرة، ولا يمكن لغير السحر أن ينتقل الخليقة من هذا الخطر الرهيب، مثلما كان السحر هو الذى جعل الخليقة ممكنة، ولا يمكن بغير طاقة السحر النشطة أن تتطور الكلمة المنطوقة للخالق وتظهر الفكرة المحددة لمعناها. وبعد أن وجدت الخليقة استمر السحر يسعف الآلهة على التحكم فى المواقف غير العادية حين تفشل كل الوسائل المعتادة. ومن الآلهة انتقل السحر إلى البشر ليستخدموه فى الدفاع عن أنفسهم والاعتداء على الآخرين. كما فى رقى الحب وطلاسم تدمير الأعداء، فقد فهم المصريون السحر على أنه طاقة ايجابية يمكن استخدامها فى أهداف مختلفة سواء للخير أو الشر. ويتجسم السحر فى الإله حكا Heka الذى يصحب دائما إله الشمس فى رحلته تأكيداً على أن رح لا يمكن أن يفتقد قواه الخلاقة الحقيقية.

تصور الساعة العاشرة من كتاب البراهات (المنظر ٦٦) تصويراً قوياً السحر الذى تعجز به إيزيس الثعبان أبو فيس، إذ نرى ثلاثة عشر إلها - بعضهم فى هيئة القرد - يسحرون العدو «بالذى فى أيديهم». إذ يحمل كل منهم شبكة محكمة تمثل المجال المرئى للقوة التى تتضمن طاقتهم وتستعرضها، وهذه القوة يتم الإمساك بأبو فيس وتقييده، والسحر «المشع» يضرب رأسه، وهذا لا يدمره ولا يقتله وإنما يعجزه فقط ويجرده من قوته ومن حاسة التوجيه «فلا يستطيع أن يجد نفسه» فيصبح كإنسان مسه سحر الحب.

هكذا يتم إخضاع العدو ويلقى المدافعون عن النظام بحبالهم حول جسده. وفى



الشباك السحرية من كتاب البوابات في مقبرة رمسيس السادس «انظر اللوحة ٨٠»

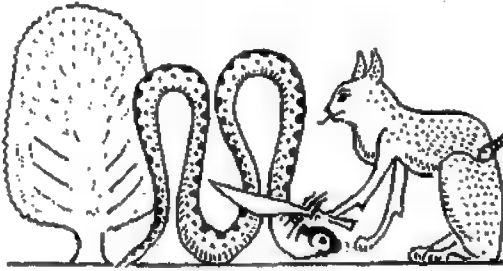
الساعة الحادية عشر من كتاب البوابات تقوم الربة العقرب «سركت Selket» «بصيده بالأنشروطة عندما تكون سفينة هذا الإله العظيم مغمورة بالمياه» وبذلك يتمكن رع من الاستمرار في رحلته، وتمسك بالحبل - بطريقة محكمة - قبضته غامضة لإله مختلف كما يمسك به أيضا رب الأرض جب و«أبناء حورس»، ويعلم إله الشمس بالانتصار وأن «أبو فيس داخل الأغلال» أصبح عاجزا بسبب السحر.

لقد زال الخطر، ولكن مركب الشمس لا يزال في قاع النهر الجاف، ويلزمه جهد أخير من السحر يقوم به عادة ست Seth في كتاب البوابات ترى ثلاثة أشخاص مسلحين يقفون إلى جانب الآلهة بالشباك، ويضربون جسد الوحش برماحهم فيرغمونه على تقيئ

الماء الذى ابتغله ويتدفق الماء ثانية فى القناة وذلك تستطيع السفينة الجانحة بملاحيتها وركابها أن تواصل رحلتها ويبقى العدو عاجز فى المؤخرة، ويقطع جسده إربا، ويفصل رأسه، وتمزق حلقاته بدقة، ويحرقه اللهب من عين حورس، ويتعرض للحرارة التى لا يمكن احتمالها فى العالم الآخر، وبذلك يتحول إلى رماد، ويختفى من الوجود.

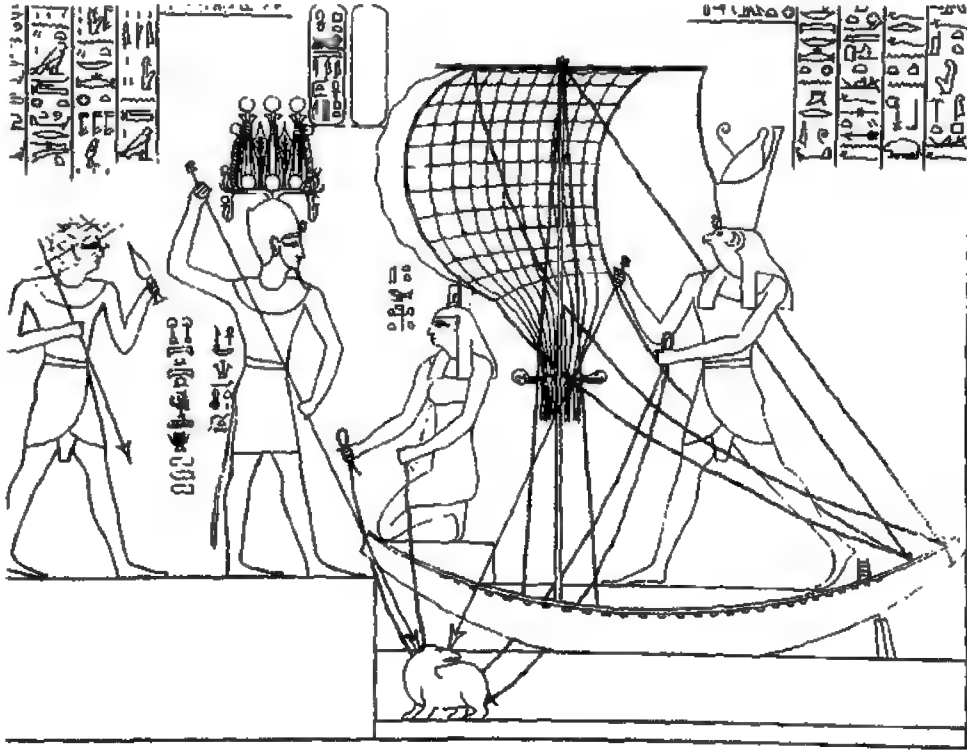
وقد يبدو أن إنتصار النظام أصبح نهائيا، ولكن الحقيقة أن الصراع يتجدد ويعود أبو فيس إلى الظهور، إن الخطر الذى يتهدد البشرية أمكن التغلب عليه مؤقتا فقط. وفى معابد العصر المتأخر كانوا يقرأون يوميا صلاة ضد عدو الشمس وعصابته من أجل إنقاذ العالم من الشلل والكارثة، وبذلك يضربون كل أعداء الخليفة والشيطان الرئيسى، وتشمل المراسم إحضار قشال من الشمع للثعبان الشرير، ويجرى تمزيقه وحرقة عروضا عن أبو فيس.

كما أن ست، قاتل أوزيريس، كان يجرى تدميره فى طقوس مشابهة لطقوس تدمير أبو فيس، إذ يقوم حورس، وهو ابن أوزيريس ووريثه، بدور المنتصر وقاتل التنين، ونراه فى معبد إدفو يطعن بالحرية عدوه الذى يأخذ شكل فرس النهر، وهو مخلوق سمين له بعض خصائص ست. وطبقا للنص الأصلي لهذه الأسطورة يتغلب ست نفسه على الوحش الثعبان أبو فيس، وهكذا يستخدم قوته المهولة فى خدمة الخليفة، ولكنه أيضا يزعجها ويهددها بأعتيال أخيه الشقيق أوزيريس.



ويبدو أن أبو فيس يشارك ست فى بعض هذا الغموض فإن أبو فيس ليس مجرد مبدأ الشر؛ فالمصريون دائما كانوا يشكون فى أن الكيانات المعقدة النسج فى العالم يمكن

وع فى دور «الهر الكبير» يذبح أبو فيس إلى جانب الشجرة الورقاء، من التعويذة ١٧ من كتاب الموتى



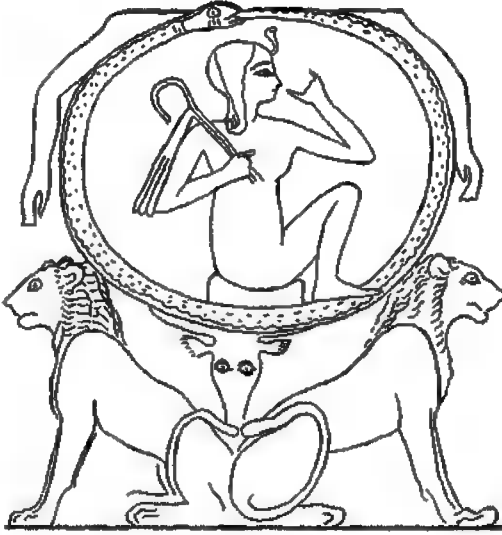
حورس تصحبه إيزيس ، وهما يطعنان ست فى هيئة البرنيق «فرس النهر» بالحرايب.
المنظر مأخوذة من معبد حورس بإدفو الذى بناه البطالمة

تبسيطها إلى النظام الثنائى للخير والشر. إن العدمية الفوضوية التى لاشكل لها
والتى يأتى منها أبو فيس وإليها يعود دائما تهدد نظام الخليقة، ولكنها تتضمن كل
العناصر التى تتطلبها الخليقة من أجل الاستمرار والتجدد.

وهناك صورة عكسية للخطر المميت الذى يمثله الثعبان أبو فيس تتجلى على نحو
غير متوقع فى حية أخرى تعتبر رمزا لإعادة الميلاد فى الامدوات هذا التناقض تلخصه
صورة بسيطة ولكنها ذكية للطفل الشمس داخل دائرة (الاوروبورس) وهو الثعبان
الذى يعض ذيله، فالثعبان يرمز للتهديد والحماية فى نفس الوقت وهو يتكور حول رب

الخليقة الذى يعود إلى طفولته داخل الدائرة. وفى القسم الأخير من «كتاب الكهوف» نجد أن الكائن الذى يلتف حول جعران الشمس المتحدّد يسمى ببساطة «الشعبان العظيم» وهو مسحور ومزق، وبالتالي يمكن تعريفه بأنه أبو فيس، ولكن التكوير حول الشمس يشير فقط إلى الأوروبورس. وهكذا فإن «شعبان إعادة الميلاد» و«الملتف حول العالم» و«الذى يضع ذيله فى فمه» و«أبو فيس» و«الشعبان العظيم» كلها أسماء وأشكال مختلفة لنفس الوحش العملاق الذى يبتلع يومياً كل شئ لكى يتقيأه وقد تجدد وعاد إلى الشباب إن معجزة إعادة التجديد المستمر للخليقة لا تتحقق إلا بمساعدة هذا المخلوق الملتبس.

هذا التحدى الخاص بالتجديد يؤكد النقاط الخطرة بالفعل فى الرحلة الليلية، وأدق وصف فى الأمدوات يضع الحدث على مقربة مباشرة من الجسم الشمس الذى يتحد معه إله الشمس فى أدنى نقطة من دورته الليلية وفى الساعة السادسة من الأمدوات نجد أن هذا الجسم يحويه شعبان يحيط به له وجوه كثيرة من الواضح أنه جد الأوروبورس.



وفى الساعة السابعة توجد أربع مقابر مقدسة وراء الجرف الرملى المقام فيه منزل أبو فيس مباشرة، وتحميها إزاء هذا الاقتراب الخطر من الوحش «صور» إله الشمس فى أشكاله الرئيسية الأربعة (أتوم - خبرى - رع - أوزيريس) وحاجز من السكاكين. والبيوت يفصلها عن المركب شعبان ضخم، وعلى إله الشمس أن يتخطى هذه العقبة المرعبة حتى يتحقق الاتحاد بين

الطفل الشمس محاط بالشعبان الذى لا نهاية له
ومحملة البقرة السماوية وأسدا الأتق ، بردية حروين

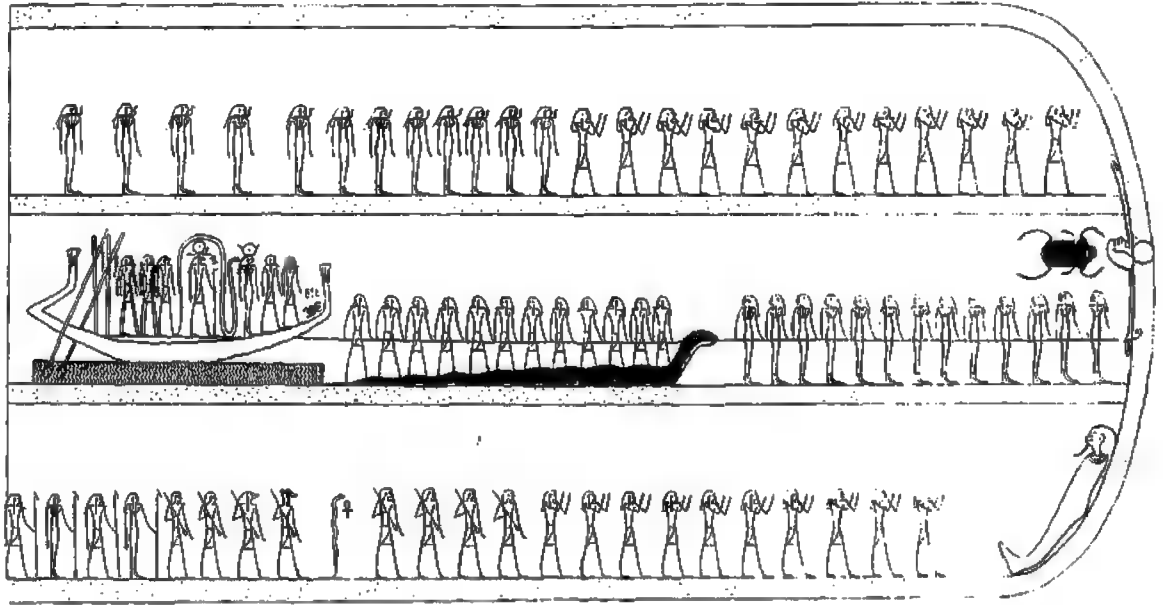
الروح (البا) والجسد، وهى رغبة جميع الموتى. وعلى ذلك فان لحظة العودة إلى الحياة هى فى نفس الوقت لحظة الخطر الأكبر.

ويظهر الخطر مرة أخرى قبل أن يتمكن إله الشمس من تكرار الخليفة الأولى المتمثلة فى الفجر حيث يعود العالم إلى الحركة من جديد، وفى الساعة الأخيرة للأمدوات نجد أثنى عشرة ربة يحملن حيات uraei على أكتافهن يصاحبن الإله. وتصد الأنفاس النارية لهذه الثعابين أبو فيس عند البوابة الشرقية للأفق التى يجتازها الإله بعد أن يغادر الأعماق فى طريقه إلى السماء، وما أن يتجاوز «الضفة السرية للسماء» وينجو من الخطر تعود الربات الاثنتا عشرة إلى العالم الآخر ويلزمن أماكنهن، ويبتهج الموتى لرؤية هذه المشاعل الحية، أى الحيات النارية على أكتاف هذه الربات، وإلى أن تعود الشمس مرة أخرى تكون هذه الحيات هى المصدر الوحيد للضوء فى الظلام المرعب الذى يكتنف عالم الموتى.

إن رع إله الشمس ليس الوحيد فى المعركة، بل أن كل الموتى يشعرون بخطر أبو فيس ويرغبون فى المساعدة على إبادته واستئصاله، كما نجد كل ملاحى مركب الشمس، فى الأمدوات، يقومون بدور إيجابى فى الدفاع، ويقدم «كتاب الموتى» عددا من التعويضات المؤثرة فى التعامل مع أبو فيس. ولكن أبو فيس على أية حال ليس سوى أحد المخاطر التى تواجه الموتى، والمطلوب وجود تعاويذ كثيرة أخرى للدفاع عنهم ضد أعداد لا تحصى من الحيات التى تسعى فى صحارى العالم الآخر، وضد التماسيح الخطرة ويقصد بالتعويذة رقم ٣٢ أن «تصد التماسيح الأربعة التى تقترب من أجل استلاب السحر الذى يحفظ الإنسان فى مملكة الموتى» هذه التماسيح تصل بين الجهات الأربع الرئيسية وتهاجم الموتى لأنها «تأكل لحمهم وتعيش على سحرهم» ، ويقوم الموتى بهشها وهم يكررون «إبتعد بآتمساح.. أن بغضك يملأ قلبى»، كما أن كافة المخلوقات الضارة المؤذية يجب طردها. مثل الحشرات والنسوة المغريات اللاتى يحاولن إغواء الموتى بأغانيهن الأمر الذى يستلزم طاقة سحرية وتعاويذ صحيحة استخدمت

«مليون مرة».

المتوقع من الجنس البشرى - سواء فى هذه الدنيا أو فى العالم الآخر - أن يعاون
الآلهة فى الدفاع عن الخليفة، هذا الجهد يكون بصفة أساسية نيابة عن إله الشمس
ويعد شرطاً عملياً للحصول على الحياة المباركة فى الأبدية، ولكن النصوص المسجلة
فى المقابر الملكية توضح أن إله الشمس نفسه استهدف للجحود من الناس الذين
خلقهم. وهناك أسطورة مصرية تعادل قصة الطوفان فى الفكر السامى تحكى كيف
تعرض البشر المتمردون للإبادة بواسطة النار وليس بالماء [فالماء كان دائماً نعمة
للمصريين حتى فى أسوأ فيضان]. فحكاية «دمار البشرية» هذه هى إحدى النصوص
الأسطورية الثامنة التى جاءتنا بالكامل من مصر الفرعونية، وقد ظهرت بعد فترة



الساعة الثانية عشرة والأخيرة من الأمدوات «اللوحه ٧٢»

العمارنة حين قام أختاتون بتمرده العنيف ضد كل الآلهة. ولجئ القصة مكتوبة فى مقابر سيتى الأول ورمسيس الثانى ورمسيس الثالث، كما أن كماله القصة، وهى «كتاب البقرة السماوية» محفوظة على الهيكل الذهبى الخارجى لتوت عنخ آمون.

يبدأ النص بوصف كيف تأمر البشر على سلطة إله الشمس المتقدم فى السن، وعندما علم إله الشمس بالخطر الذى يتهدهه دعا إلى عقد اجتماع مقدس. وفى هذا الاجتماع أولى عناية خاصة بنصيحة الإله السرمدى «نون Nun» بأن المعاونة لاتأتى إلا من «العين» أى النجم اللامع نفسه، التى تأخذ شكل حتحور وهى هنا ربة الانتقام. وطبقا لشذرات أسطورية أخرى فإن البشرية جاءت من الدموع المتساقطة من عين إله الخليفة.

وبعد انفضاض المجمع المقدس يستمر النص باقتضاب متجاهلا العقاب الفعلى للمتمردين فيقول :

وعندئذ عادت الربة

بعد أن قتلت البشر فى
الصحراء.



إخضاع العدو التمساح من التمريزة ٣١
من كتاب الموتى . بردية شا

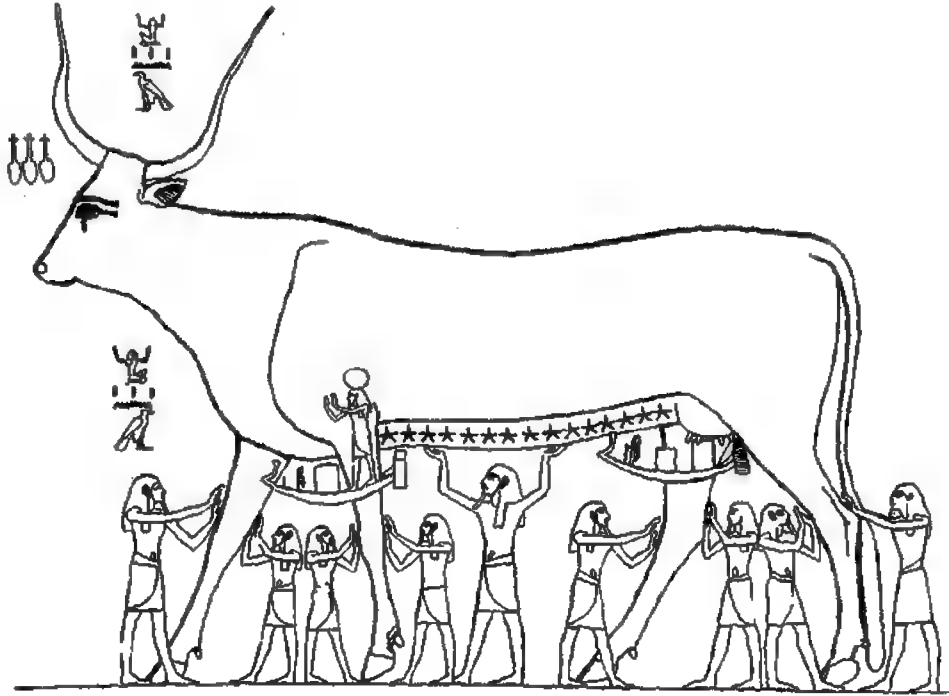
ولكن، كما جاء فى قصة الطوفان فلم تتم إبادة البشرية بالكامل، إذ يقرر رع أن ينقذ قليلا من الناجين البؤساء من حمام الدم الذى أحدثته الربة، وكان عليه، على أى حال، أن يلجأ إلى الخداع أكثر من السحر، فجاء بسبعة الآتى جرة من البجعة المصبوغة بلون الدم

الأحمر وصيها في الحقول، وأعجبت الربة المنتقمة بانعكاس صورتها في «الدم» فتجرعته بنهم شديد، ولم تلبث أن صارت مخمورة «غير قادرة على تمييز البشرية» وتوقفت عن المطاردة.

ولكن لا العقاب ولا الرأفة أديا إلى حل مشكلة البشر المتحمرين على إله الشمس، واستمرت البشرية في تمرداها ضد النظام المقبول، وشعر إله الشمس بأن قواه محدودة. ورغب بعد أن شعر «بالتعب» أن يتجنب أى مواجهة أخرى فاستسلم متخليا عن سيادته على الأرض، وصعد إلى السماء فوق ظهر البقرة السماوية حيث يمكنه أن يحكم بلا متاعب. وصارت عيون البشر ترنو مندهشة إلى السماء، وبعد انتهاء اليوم الطويل من وجوده المتواصل على الأرض يحل الظلام ويعقب الليل النهار فيفقد الناس إدراك وجهتهم ويتصادمون فيما بينهم. وهكذا يؤدي التمرد العام ضد إله الشمس إلى الصراع بين البشر، وهذه هي النتيجة الحتمية لكل ثورة.

ويعضى النص فيسجل المراسيم الجديدة لإله الشمس، وهذه هي التى لتحدد الحالة الحالية للعالم. وترافق هذا الجزء من النص صورة كبيرة للبقرة السماوية متضمنا إشارات محددة عن تنفيذ هذه الصورة، حيث تقوم النجوم فى قواربها الخاصة باجتياز بطن البقرة، وهى فى حد ذاتها صورة مصرية قديمة للسماء. ويقوم فريق من الأرباب بتدعيم البقرة من أسفل بسبب ارتفاعها الملحوظ. ويعضى النص فيصف الترتيبات الجديدة التى اتخذت لراحة السماوات وثعابينها، وإعطاء جب وأوزيريس شرف الإقامة فى مملكة الأعماق.

وبعادل إعتكاف إله الشمس عن مسؤولياته الأرضية ما يحدث للفرعون بعد وفاته، فالفرعون أيضا يغادر إقليمه الأرضى ويصعد إلى السماء ليتحد مع قرص الشمس، وهذا - دون شك - هو سبب وجود هذه الأسطورة فى المقابر الملكية، وهى تسبق بذلك كتب السماء فى عهد الرعامسة حيث تندمج رحلة الشمس الكاملة فى جسد ربة السماء نوت.



البقرة السماوية ، كما هي مرسومة على الهيكل الخارجى لتوت عنخ آمون
«انظر اللوحين ٨١ - ٨٢»

لكن لا إله الشمس ولا الفرعون المتوفى يقضيان كل الأبدية على ظهر البقرة السماوية الزجاج، فالأثنان يرغمان على الهبرط فى الوهدة السوداء حيث يحكم أوزيريس. والرابطة التى بين رع فى السماوات وأوزيريس فى الأعماق تتمثل فى الفرعون الذى هو ابن لكليهما والذى عليه أن يتحد معهما عندما يغادر هذه الدنيا، فيبعد أن يتبع رع إله الشمس، عليه أن يتجه إلى سيد الأعماق المعتمدة حيث مملكة الموتى.

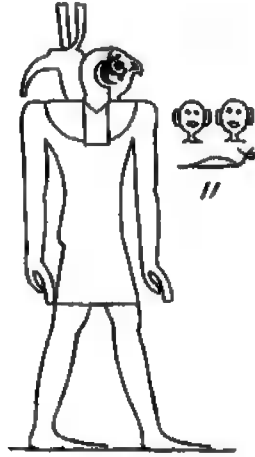
الفصل الثامن

مملكة أوزيريس : العالم الآخر

اعتقد المصريون القدماء باحتمال تعرض الآلهة أنفسهم للموت فتبين أسطورة أوزيريس حتمية هذا المصير بطريقة درامية مثيرة، فلم يتعرض أوزيريس للاغتتيال فحسب بيد أخيه ست، ولكنه مزق تمزيقاً، وألقيت أعضائه جسده شذراً شذراً في النيل ليكون مصيرها الفناء. لقد دهمه الموت الزؤام قبل أن يتمكن من إلهجاب وريث يخلفه على مملكته التي كان من الطبيعى أن يطمع فى استلابها ست، ولم يجر لأوزيريس تحنيط أو أى مراسم دفن، ومن ثم فإن أسطورة أوزيريس تقدم السلوى للذين يموتون بلا أمل فى مراسم جنازية، وتؤكد لهم أن الحياة مع ذلك سوف تعقب الموت.

وهذه المعجزة كانت ثمرة للإخلاص والولاء بعد الموت، فإن إيزيس، زوجة أوزيريس وأخته، تجمع أشلاء جسده المبعثرة بمساعدة أصدقائها وتعثر على عضو التذكير المفقود كى تمنح زوجها طفلاً بعد الموت بأن تحمل بحورس من جسد أوزيريس الميت، وبذلك أحبطت خطة ست. فإن وجود حورس يضمن انتصار الحق والأبوة وانتقال الإرث من الأب إلى الابن الذى لا يمكن قطعه حتى بالعنف. حقا كان على حورس أن يبذل جهده لإثبات حقه، ولكنه ينتصر فى النهاية باستخدام المكر وقوى إيزيس السحرية للتغلب على لجوء ست إلى العنف اللفظ. وفى احتفال مهيب يصدر القضاة المقدسون فى أون (هليوبوليس) الحكم بأن يمنح أوزيريس السيادة على مملكة الأعماق التى يهبط إليها، ويصبح حورس ملكاً على الأرض بجسده الفرعون الحاكم. وهناك رواية أخرى تسجل خاتمة توفيقية يحصل ست بمقتضاها على السيادة فى منطقته الخاصة وهى الصحارى الجرداء والبلاد الأجنبية وراء حدود الخليفة حيث يكون حراً فى أن يتجول كما يشاء.

فى نصوص الأهرام بالدولة القديمة لمجد الملك يرنو لحكم السماء بعد الموت، وكان



حورس وست موجدان فى كائن واحد هو
«الإله ذو الوجهين» من الأمدوات

أوزيريس ومملكة الموتى منطقة غير
مأمونة يحسن تجنبها. ولكن حقيقة
الموت تجعل الملك نفسه بمثابة
«أوزيريس» يحمل اسمه ولقبه
الفخرى. وبعد الدولة القديمة بدأ
بأقى الموتى تدريجياً يستخدمون
اللقب لأنفسهم وفى النهاية أصبح
كل واحد فى مملكة الموتى
«أوزيريس فلان الفلانى» متخذاً
اسمه ودوره على السواء.

ويحوى كتاب الموتى بقايا أخيرة من هذه الموجدة القديمة ضد مملكة الأعماق،
فالمتموفى يرغب فى أن «يهرب من أرض العناء هذه حيث تسقط النجوم على وجهها
ولا تعرف كيف تقوم» التعويذة رقم ٩٩ ب من كتاب الموتى. وهناك «مناقشة فى
العالم الآخر» بين أتوم وأوزيريس فى التعويذة رقم ١٧٥ تعكس هذه الرغبة فى تجنب
العالم الآخر، إذ نجد أوزيريس بعد أن يستكشف مملكته الجديدة يلاحظ أنها مكان
تسيطر عليه السليبيات، فهى صحراء قاحلة لا تعرف الريح أو مباحج الحب. بإختصار
هى «أعمق وأظلم وأقل مكان يمكن تصويره، كما أنه يجد من الصعب عليه أن يقبل
حقيقة أنه الإله الوحيد الذى لا يستطيع المشاركة فى رحلة المركب الذى يركبه الملايين،
لأنه لا يستطيع أن يترك عرشه. ويحاول أتوم أن يعزیه بتأكيدات مجردة بأن يشرح له فى
صبر بالغ أن الماء والهواء والرغبة يحل محلهم التنوير، وأن الحبز والجمعة يقوم مقامهما
السلام المطلق فى القلب. ثم أن هناك ميزة حاسمة أخرى وهى أن عدوه ست لا يستطيع أن
يقترّب منه فى الأعماق، وأن ابنه حورس يرث ملكه على الأرض. كما أن أوزيريس
على أى حال يرى إله الشمس بانتظام وسوف يتواجد معه ملايين السنين بعد أن تغلق

صفحة الكون بزمان طويل.

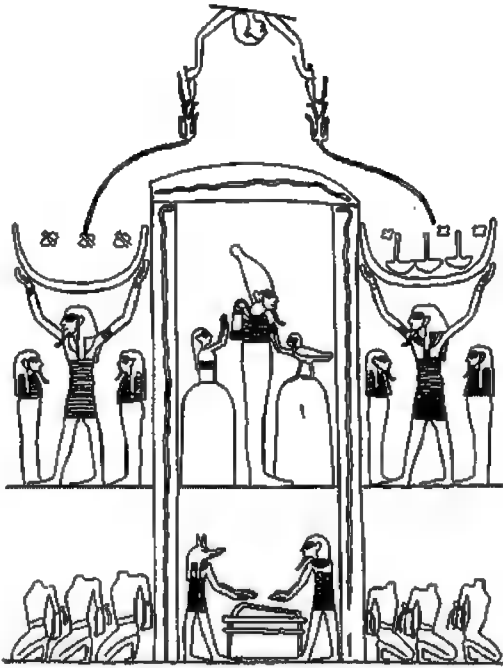
وفى عهد الأسرة الثانية عشرة تحولت الإقامة فى عالم الموتى من السماء إلى العالم الآخر، وبذلك أصبح أوزيريس ومصيره الأسطورى فى ضوء مناسب، وتحولت كراهية الأعماق المظلمة تدريجيا إلى قبول عام لضرورة التجدد الدائم، الأمر الذى لا يمكن أن يتحقق إلا هناك. تستحضر أسطورة أوزيريس أهوال الموت من أجل أن تستبعدھا، فإن أسوأ أشكال الانحلال «بعد أن تنتهى كل الديدان من مهمتها» (التعويذة ١٥٤ من كتاب الموتى) يتحول الى شرط أساسى للبعث والتجدد. وتصف التعويذة ١٥٤ المنقوشة على هيكل تحتس الثالث التعفن التام للجسد بعد الموت، إذ يصبح فى النهاية «جيفة عفنة» ويتحول تماما إلى «كتلة من الديدان». وتوحى

التعويذة بأن المقصود بها أن
«تمنع جثة الإنسان من الهلاك»
وتتوجه بالخطاب إلى الأب
أوزيريس:

«إن أعضائك سوف تبقى
سليمة
إنك لن تبلى، أنك لن
تتعفن

إنك لن تتحول إلى تراب
إنك لن تنتن، ولن تفسد
ولن تتحول إلى ديدان»

عندما تتحدث كتب العالم



«المكان الخفى» فى العالم الآخر من كتاب الأرض
فى مقبرة رمسيس السادس
«انظر اللوحة ٥٤ أعلى يمين»

الآخر المتأخرة عن التحلل والعفن اللذين يصيبان أوزيريس وتشير إليه باعتباره «الفاسد سيد العفن»، فإن هذا يفهم على العكس بطريقة إيجابية، فالمفترض أن الإفرازات التي تنز من جثته لها قوة خاصة، والمقيمون في مملكة الغرب للموتى «يعيشون على تئانة تحلله» [كتاب الكهوف]. وطبقا للتعويذة ٩٤ من كتاب الموتى يستطيع الكاتب Scribe الميت أن يستخدم إفرازات أوزيريس كحبر يكتب به فيستفيد بذلك من قوة لنفسه، وعلى هذا، حتى إله الشمس الذي يهبط إلى العالم الآخر يصبح «عفناً» [ابتهالات رع: رقم ٢٢٢] بالرغم من أن كلمته ونوره اللذين يمنحان الحياة يضمنان أن أوزيريس وجميع الموتى سيرتفعون فوق التحلل والعفن ويتخلصون من كل آثارهما.

ويلف الغموض جثة أوزيريس وسط كل هذه الأحداث الإعجازية، فهي توجد في أكبر مكان سرى في العالم الآخر بأسره، لا يعرفه سوى أوزيريس نفسه وأكثر خلصائه المقربين، وتقوم إيزيس وفتيس بحراستها إلى الأبد حتى لا يعثر عليها ست ويدنسها مرة أخرى. وفي «كتاب الأرض» نجد أنوبيس وإلهها غامضا آخر هو «رب الغرفة المغلقة» يمدان أيديهما فوق الصندوق السرى الذي يحوى بقايا أوزيريس. ونجد الإله أوزيريس يقف سليم الجسد إلى أعلى، روحه تبتهج أمامه وإلى خلفه إله الأرض جب، وثمة ثلاثة ثعابين خطرة تحيط بالهيكل، كما نجد مصير أعدائه مصورا بقوة: فهم موثوقو الأيدي مقطعو الرموس يركعون حول الهيكل ودماؤهم تصب في آنية نارية يحملها شياطين العذاب.

وعندما تدخل أشعة الشمس الهيكل وتسقط على تابوت ملك الموتى يصبح فيه رع ليوقظه «سوف تتنفس عندما تسمع صوتي» ويظهر نفس هذا القرص المشع في منظر آخر من «كتاب الأرض» نجد فيه أوزيريس وقد بدأ ينهض بمساعدة «أختيه» وحورس الذي يرمز إلى الجانب الآخر من الموت يخرج من جسد أبيه، أو كما تقول التعويذة رقم ٧٨ من كتاب الموتى «حورس خرج من بذرة أبيه حين كان جثة عفنة

بالفعل».

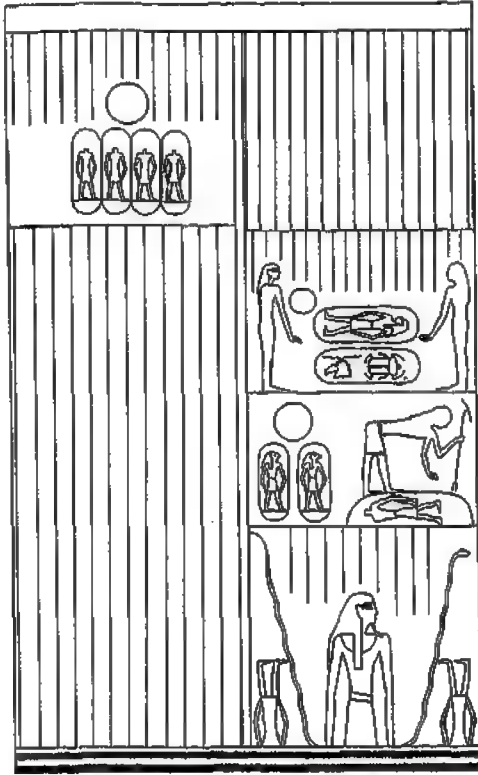


حورس يخرج من جثة أوزيريس وقرص الشمس
وراءه ، في غرفة الدفن لرمسيس السادس
«اللوحة ٥٤ أعلى يمين»

هذه المقدرة على الإنجاب،
والتي لا تتأثر حتى بالموت، نجدها
مصورة في «كتاب الكهوف» بوضع
مومياء أوزيريس بقضيبه المنتصب
في أعماق جزء من العالم الآخر، بل
حتى تحت إله الأرض أكر Aker،

وثمة شعبان «مرعب الطلعة» يحيط بالجسم ليحميه «حتى لا يقترب الميت
كثيراً». والجثة المقدسة في أغوار الظلام محاطة مرة أخرى بالأعداء المتألمين؛ الذين
يلعنهم رع باسم أوزيريس في مركز المحق حيث يكونون عديمي الضرر، ويستنشق
الموتى المباركون العطور الذكية المنبعثة من الجثة العفنة المقدسة كي يعيشون. وفي
فقرة أخرى من القسم الأخير من «كتاب الكهوف» نجد أن أوزيريس يحميه «الشعبان
الأعظم» الذي هو في نفس الوقت الأوروبورس وأبو فيس في حين يسقط أعداؤه في
الهاوية التي يصعد منها ورجلاه لا تزالان تحت الأفق.

ويصبح أوزيريس باعتباره ميتاً في خطر دائم ويطلب مساعدة إله الشمس في
رحلته الليلية، وهكذا يقوم رع بدور الإبن المخلص حورس فيقتحم كل الصعاب
للوصول إلى أبيه في العالم الآخر. وكثيراً ما تصفه نصوص الأهدية بأنه «حورس العالم
الآخر»، ويصور «كتاب البوابات» [المنظر ٢٢] ذلك بقوة، إذ ينادى أوزيريس على
ابنه من وسط كل الحماة الذين يحيطون بالهيكل: «تعالى إلى، يا إبنى حورس، كي
تحميني من هؤلاء الذين يريدون بي شراً» وعندئذ يحل حورس «أريطة» أوزيريس
كرمز إعادته لحالته السليمة، وفي «كتاب الليل» يلزم حورس أوزيريس «كي لا يبقى
وحيداً».



أوزيريس ينهض إلى أعلى بينما أعداءه «تحت»
يفوصون إلى أسفل . من الجزء السادس
من كتاب الكهوف

والتعويذة ٧٨ من كتاب الموتى
تطور معنى موجوداً في التعويذة
٣١٢ من نصوص التوابيت السابقة
الغرض منها مساعدة الميت كي «ياخذ
شكل الصقر» وتبدأ كذلك بأوزيريس
وهو يطلب مساعدة ابنه كي يأتي
ويحميه من ست :

كي لا يأتي من أضرنى
أنظر إلى في بيت الظلام
واستر ضعفى المخبوء

تشجع الآلهة حورس على أن
يستجيب لنداءات أبيه، ولكنه يهتم
أكثر بالدفاع عن إرثه الأرضى راجيا
المساندة من «آلهة الكل» عند «حافة
السماء» أكثر من أن يهب لنجدة أبيه

فى ظلام العالم الآخر، وبدلاً من ذلك يعطى شكله الصقرى لرسول يبعث به إلى أبيه،
كشرارة تنطلق من قرص الشمس، يقدم نفسه لسدنة مملكة الموتى باعتباره كائناً قديماً،
أقدم حتى من إيزيس التى وضعت حورس ولكن ذلك يكون غير كاف، على أية حال،
وتظل طرق الأبدية مغلقة ويستجوب الرسول بغلظة كالميت ويطلب منه أن يقدم أدلة
على قوته، وهو لا يملك منها شيئاً. وأخيراً يسمح له بأن يتقدم «لمشاهدة مولد الآلهة
الكبيرة» أى سر التجدد اليومى، وفى النهاية، لجد الآلهة المخيفة للعالم الآخر ملقاة
منبطحه أمامه ويصل إلى «بيت أوزيريس» حيث يستقبله الحراس باحترام ويسمحون

له بالدخول، وعندما يصل إلى هدفه بالرغم من العقبات يتم إبلاغ أوزيريس أنه، بصفته ثور الغرب، سوف يستمر في حكم مملكة الموتى أما حورس فقد ارتقى عرشه الأرضي حيث «يخدمه ويخشاها الملايين».

هكذا يكون أوزيريس سيد بيته في العالم الآخر حاملاً اللقب الملكي القديم «الثور» ويصوره «كتاب الكهوف» هو ومعبيته جميعاً بـ «موس الثيران»، وبصفته حاكماً للغرب نجده موجوداً في النصوص الجنائزية بالمقابر الملكية والخاصة في الدولة الحديثة لكي يحيى الميت «المبارك»، وعلى الحائط الخلفي للممر يجلس محاطاً بأوزيريس وحورس ابن إيزيس من خلفه. وعلى الحائط الخلفي من قاعة الأعمدة العلوية يقود حورس بنفسه الملك الذي هو أيضاً الابن المخلص المولود من إيزيس إلى عرض أوزيريس الذي يبدو عادة ملتفاً بعباءة بيضاء ناصعة تمثل الجسد المقدس المقطوع الأطراف ويأخذ شكل المومياء بدون أى إشارة إلى عملية التحنيط، وتتعاقد ذراعه على صدره وهما ممسكتان برمز الملكية: السوط والمعجن، وعلى رأسه التاج الأبيض الطويل الذي أضيفت إليه في الدولة الحديثة ريشتا تعام على الجانبين وعناصر أخرى. وفي المدافن الملكية تبدو يداه ووجهه - وهى الأجزاء الوحيدة المرئية من جسده - ملونة عادة باللون الأخضر دلالة على «خضرته» وتغلبه على الموت. وفي مناظر أخرى تبدو بشرته سوداء دلالة على عالم الموت الداكن.

في مقبرة سيتى الأولى نلتقى بمظهر خاص جداً لأوزيريس مشخصاً في هيئة العمود «جد Djed» ملتف بعباءة وتبرز منه الذراعان المتقاطعان قمسان برمز الملكية كما تبدو العينان من التاج. وهذا امتداد منطقي لفكرة إن الـ «جد djed» هو العمود الفقري لأوزيريس. وفي الأصل يبدو أن هذه الأعمدة تدل على الحزمة المربوطة من أعواد القمح في الحصاد. وصار الـ «جد djed» قيمة شعبية تأتي بالاستقرار والاستمرار، وهو هنا يرمز إلى بقاء أوزيريس بصفة خاصة. وأدى اللقاء كل ليلة بين إله الشمس وأوزيريس إلى كثرة ظهور هذه العلامة في مناظر رحلة الشمس.



أوزيريس على هيئة عمود جد djed فى مقبرة
نفرتارى «انظر اللوحين ٩١ - ٩٢»

وأوزيريس، مثل كل الآلهة
الرئيسية فى المجمع المصرى، له
أسماء كثيرة تشير إلى شخصيته
وأدواره الهامة. وكثيرا ما تستخدم
النصوص الجنائزية الاسم «ون
نفر Wennefer» «المتصل بالإسم
الاغريقى أونوفريس Onnophris
والباقى فى الإسم الحديث
أونوفريو Onofrio» وكذلك الاسم
«خنتى امنتيو Khentyimentiu»،
والإسم «ون نفر» بمعنى «الإنسان
الكامل» أوجت به عودة الإله إلى
الحياة، أما خنتى أمنتىو أى «المقدم
بين الغربيين» فيشير إلى دوره
كملك. ويشير لقب «الثور» فى
مملكة الموتى إلى دوره كملك
للأحياء وملك للأبدية.

وطبقا للأمدوات يعد أوزيريس

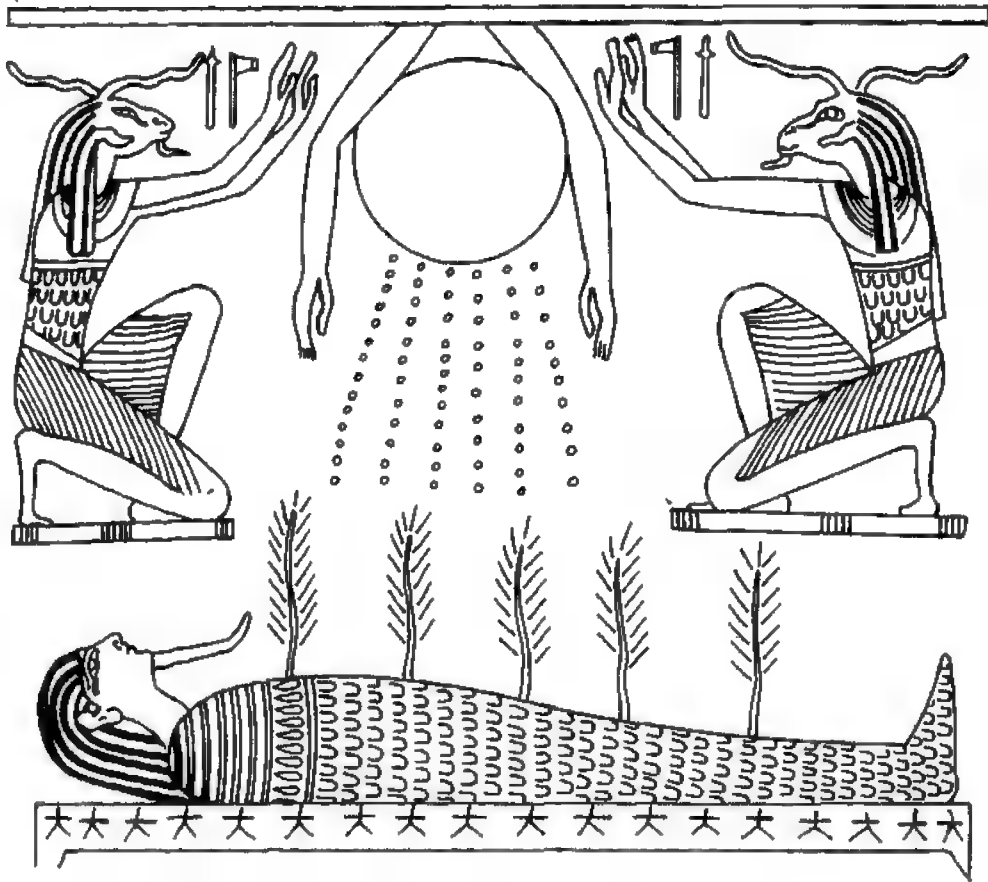
«أشهر» و «أعظم» الأموات، وهو يقدم الهواء النقى والطعام فى مملكته العميقة لأنه
يشارك فى الكلمات الخالقة لإله الشمس ويستمر فى حكم أسرار النباتات التى تعاود
الظهور عاما بعد عام. ويشير المنظر ٤٦ من «كتاب البوابات» إلى الفكرة القديمة بأن
أوزيريس يجسم على التناوب نباتات الموت والأحياء التى تزدهر فى حياة جديدة تحت
أشعة الشمس.

مزدهرة هي حقول العالم الآخر

حين يشرق رع فوق جسد أوزيريس

عندما يشرق تظهر النباتات

هذه الأبيات من الشعر مصورة جيدا على تابوت منقوش من الأسرة ٢١ حيث تنمو سنابل القمح من جسد أوزيريس تحت قرص الشمس الذي تمسك به ذراعان، وفوق

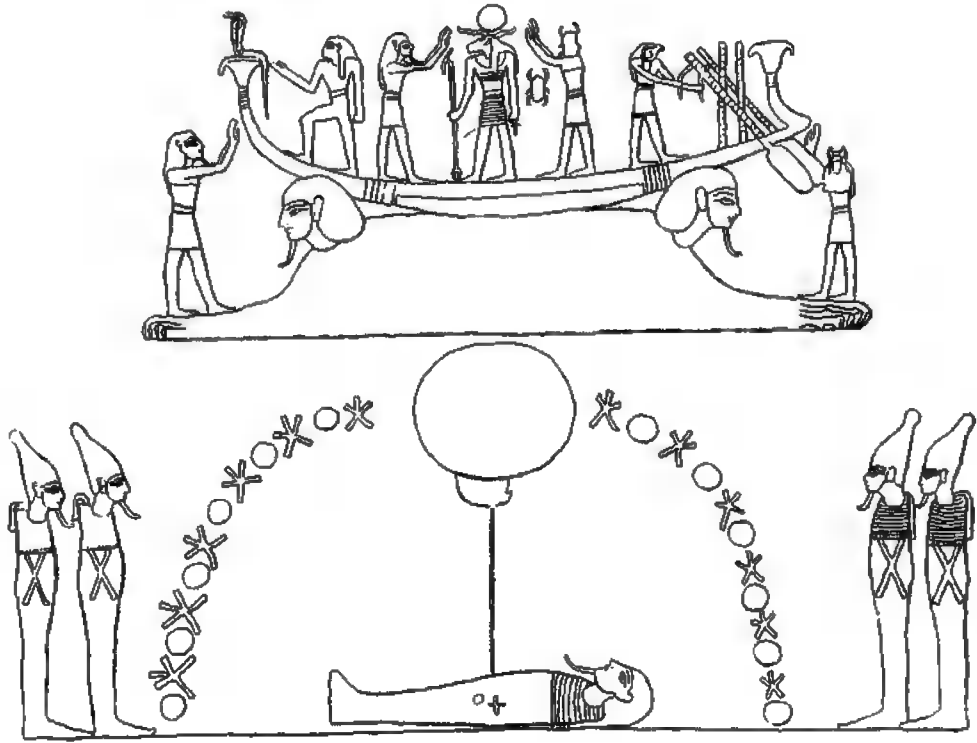


أعواد النبات تنمو على مرمياء تحت أشعة الشمس ، من تابوت محفوظ في
متحف فيتزوويليام بكمبردج

هذا أسدا أكر ومركب الشمس، والتكوين كله يذكرنا بمناظر من «كتاب الكهوف» و «كتاب الأرض» التى تضع الجسد المقدس فى أعماق فجوة من الأرض تحت الإله أكر. وهناك إشارات أخرى لقوة الإنبات لدى أوزيريس توجد فى «أسرة أوزيريس» داخل الدفنات الملكية والخاصة فى وادى الملوك، وهى تتكون من قاعدة خشبية فى هيئته شكل الإله تغطيتها التربة الخصبة وتنمو عليها أعواد القمح، التبت الأخضر الذى يحاكي اليقظة الأسطورية لإله الأبدية مشيراً بذلك إلى الميت نفسه.

والتعريضة رقم ٦٩ من كتاب الموتى تجعل الميت يتحدث بلسان أوزيريس: «أنا أوزيريس.. أكره الآلهة.. وريث أبى جب» ثم يطلب الميت بعد ذلك من سدنة الباب أن يعلنوا مقدمه إلى أوزيريس، من أجل أن يتناول «نصيبه من الخبز والجمعة» معه. وهناك نص آخر يؤكد أن الميت «تابع» للإله، ولم يكن المصريون يخجلون من التناقض الواضح فى جعل الميت بمثابة «أوزيريس» ولكن كان من الواضح أن هذا «الأوزيريس» هو مجرد أحد رعايا سيد مملكة الموتى أى الإله أوزيريس. وكما أن الميت يجاهد للمشاركة فى دورة الأجسام السماوية التى تؤدى به حتماً إلى التجدد الدائم وإعادة الميلاد، كذلك هو يرغب فى الدخول فى طبيعة ومصير أوزيريس وتتبع الطريق الذى يؤدى حتماً إلى السيادة والنصر، طبقاً للقياس النموذجى للأسطورة. بل أدى التوفيق بين المتناقضات بالمصريين إلى التوحيد بين رع وأوزيريس أى إله الشمس السماوى وسيد الأعماق فى شكل واحد. وهذه هى النتيجة المنطقية للجهد المبذول لتبيان الأوجه المتعددة للعلاقة بين الإلهين وجعلهما يبدوان متوافقين.

فى بداية «كتاب الكهوف» يهبط رع ذو رأس الكبش إلى العالم الآخر ماداً ذراعيه متوقفاً أن يقاد فى طرق ذلك العالم. والنعمة الثابتة فى النصوص أن رع يرغب فى مشاهدة أوزيريس كى يوقظه وينعشه هو وجميع الموتى المباركين بنوره. وابتداءً من عصر الملك مرتبتاح تتكرر هذه النعمة وهى إيقاظ أوزيريس فى غرفة الدفن الملكية فى مواجهة منظر طريق الشمس. وتوجد نصف دائرة من النجوم وأقراص الشمس تحمى



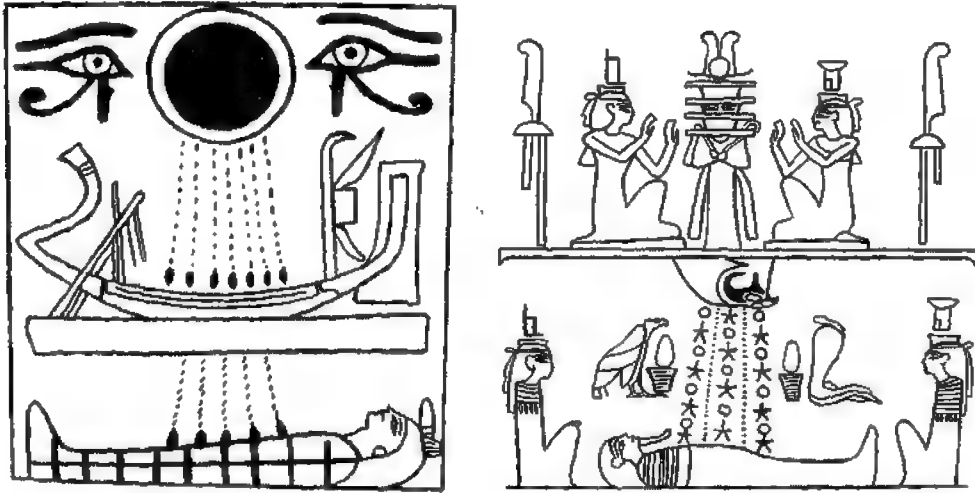
بعث أوزيريس والرحلة داخل «أكر» من كتاب الأرض «اللوحة ٥٥ أعلى الوسط»

المومياة المقدسة «فى قبوها» الذى يحيط به زوجان من شكل أوزيريس، هذه المومياة تتضمن منطقيا إله الشمس وأوزيريس، وكذلك الفرعون الميت. والواقع أن المومياة الملكية ترقد فى تابوتها الحبرى تماما بين هذا المنظر الخاص بالإيقاظ ومنظر طريق الشمس.

تجوى غرفة الدفن فى مقبرة الملك رمسيس السادس نفس هذه الصورة، بتعديلات طفيفة، فى النقش الخاص بكتاب الأرض. فى قمة الصورة فوق المومياة مباشرة ينكسر القوس السماوى بقوس كبير تبرز منه رأس الإله الصقر، أى شكل الشمس أثناء النهار، وتنبعث منه الأشعة المانحة للحياة إلى المومياة، ويقول النص إن هذه هى

«الجثة السرية، السر الأكبر لأكر». وهى كما فى كتاب الكهوف وعلى التابوت توجد تحت أبى الهول الثنائى لأكر الذى يحمل مركب الإله فى رحلته الليلية خلال الأعماق، كما يشير النص إلى جثمان «هذا الذى فى الأفق» «أختى» وتعرفه بصفته «الجثمان الذى يحل فيه رع». ولما كان إله الشمس يدخل هذا الجسد الذى هو فى نفس الوقت جسده الخاص وجسد أوزيريس، فإن معناه حرفيا أن «الضوء يدخل جسمه طبقا لكلمة تأتى من قرص الشمس». ويتحد النور وقوة إعطاء الحياة لتحقيق البعث، وتأتى أنفاس الهواء العليل بالحياة لجسد أوزيريس الذى «يتنفس خلال قرص الشمس» طبقا لكتاب الكهوف.

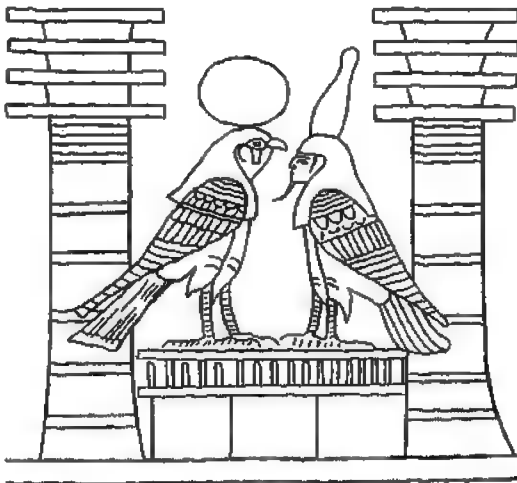
إن كل مجال فكرة الحياة والبعث تمثله هذه الصورة، وتظهر فى شكل معدل فى أوراق البردى الأسطورية ونقوش توابيت الأسرة ٢١، غالبا برأس الصقر تحدد مباشرة من السماوات وهو فى قاربه، ولكن إحدى البرديات تضع بدلا من هذا الرمز عمود «djed» لأوزيريس تحيط به الشقيقتان المتعبدتان إيزيس ونفتيس وهما تبيكان



مناظر إضافية عن البعث من بردية ترجع إلى الأسرة ٢١

المومياء إلى أسفل، والعريل على الإله الميت والابتهاج بالإله المنبعث في صورة «جد»
 موحدان في صورة واحدة، وهناك رواية أخرى تقدم للمومياء قارورة عطر مع إزالة
 اللحية المقدسة وتعرف المومياء بأنها جسد المتوفى وتصرح بالفرض الحقيقي من هذه
 الصورة: وهو: رغبة الميت في أن يستيقظ بضوء الشمس كل ليلة كي يقوم من غفوة
 الموت، مثل أوزيريس.

لاحظنا فيما سبق أن النصوص المتقدمة نجّنت عمدا تعريف المومياء بأنها جسد
 رع أو أوزيريس، وكذلك فإن نصوص الساعة السادسة من الأمدوات غامضة فيما
 يتعلق بجثمان الشمس، وروح رع المقدسة التي تشبه الطائر والتي تحلق في السماوات
 وفي العالم الآخر هي في نفس الوقت «با» رع و «ها» أوزيريس. ولكن الإلهين بالرغم
 من هذا الغموض ليسا متطابقين، وإنما هما متصلان بطريقة خاصة، مما أعطى لمفكرى
 الدولة الحديثة مجالا كبيرا لأعمال الفكر، وتعريف هذه العلاقة لا يعتمد على
 التوفيق، كما في حالة الإله آمون - رع أو بتاح - سوكر - أوزيريس. فليس هناك رع
 - أوزيريس يظهر منتصرا في خاتمة الدولة الحديثة، وبدلا من ذلك كما في نصوص



روح «ها» رع وروح «با» أوزيريس تلتقيان
 في مندىس « من كتاب الموتى لآنى

التواييت في أوائل الدولة الوسطى
 من الملاحظ أن أحد الآلهة «يظهر»
 في شكل الآخر. واعتبرت الدولة
 الحديثة أن اتحاد روجيها يلد ال «ها»
 المتحدة التي تتحدث ب «لسان
 واحد» طبقا للوحة رمسيس الرابع
 في أبيدوس.

وفكرة «الاتحاد» من الممكن
 تقصيدها إلى «الإبتهالات لرع»
 وأوائل الدولة الحديثة، حيث نجد

الفرعون الميت يأمل فى أن يتحد مع رع وأوزيريس، والاتحاد بين هذين الإلهين معبر عنه ببساطة فيما يلى:

صيحة سرور تكون فى مملكة الموتى

ها هو رع قد دخل فى أوزيريس

وأوزيريس يستريح فى رع

والشطران الأخيران مأخوذان من كتاب الموتى، ويظهران كملاحظة تصحب شكلا يضم الإلهين فى جسد واحد بطريقة جريئة وبسيطة فى مقبرة الملكة نفرتارى بوادى الملكات ومقابر بعض المسئولين الرعامسة، هذا الإله الموحد له هيئة مومياء أوزيريس التى لا أطراف لها ورأس الكيش وقرص الشمس الخاص بالتجلى الليلى للإله رع. وترى إيزيس ونفتيس تمسكان بهذا الكائن القوى، وهما ينتميان فعليا إلى مملكة أوزيريس ويصحبان رع بصفة ثانوية فقط بحكم قيام رع بدور أوزيريس، أما رأس الكيش فتمثل أيضا الروح أو «البا» «التى لا تصور بالضرورة دائما فى شكل طائر». ويبدو أن رجال الدين المصريين فهموا هذا الحدث الغامض وهو اتحاد الإلهين على إنه يحدث كل ليلة عندما تدخل «با» الشمس فى جثمان أوزيريس. واعتقدوا أن هذا الجسم هو جثته فعلا عندما تزار فى أعماق العالم الآخر، مما يوحي بالأمل فى أن تتحد كل أرواح الموتى المباركين مع أجسادهم كما تتطلبه إعادة الحياة والشباب فى الأبدية. ونرى نفتيس على أحد الهياكل النحبية للملك الشاب توت عنخ آمون تؤكد له :

إن روحك سوف تذهب إلى السماء عند رع

وجسدك يذهب إلى الأرض مع أوزيريس

وروحك «با» ستحل كل يوم فى جسدك

وادمج كل فى هذين الإلهين فى طبيعة ومظهر الآخر يرمز إلى توحيد السماء

والأرض فى طبيعة غامضة جديدة تعد بمثابة أكبر أسرار العالم الآخر. وقد عمد شعراء النصوص الجنائزية الملكية إلى إخفاء العملية فى تلميحات غامضة. فى الخطاب السابع من «ابتهالات رع» يستدعى الموتى إلى سلم، وهو الصورة القديمة للتل الأول، الذى يحمل البشرية وصنع على شكله الهرم المدرج. وفى برديات الأساطير والتواييت المنقوشة للأسرة الحادية والعشرين يرى هذا السلم مع جسد أوزيريس وهذا هو «الهيكل السرى... الذى تحميه السيدتان» أى إيزيس ونفتيس. و «الشكل الخفى» لا يطلع عليه الماركون أو الملعونون على السواء، ولكن يعرفه فقط رع وأوزيريس إذ أنه يمثل جسدهما المشترك، ويسمح للفرعون الميت، كتكريم خاص، بالاقتراب منه. وبواسطة عملية التأليه التالية تتحول طبيعته إلى ألوهية كاملة، وبعد أن يعلن الميت أنه صار إله الشمس يصبح: «أنا أوزيريس. قوتى هى قوة أوزيريس، وسلطتى هى سلطة أوزيريس» ولكنه يدعو رع قائلا: «افتح الأرض أمام روحى (ها) ١».

وعندما يفادر إله الشمس العالم الآخر فى الصباح ويصعد إلى السماء يظل الجسد فى الأعماق المظلمة ويصبح بمثابة «صورة أوزيريس الذى هو فى الظلام» طبقا للملاحظة ترد فى الأمدوات إلى جانب المومياء الظاهرة عند ختام الساعة الثانية عشرة. وفى نفس المنظر نرى حاشية أوزيريس تحيط به وهى تهدئ من روعه بترنمة تتكرر فيها كلمة «عنخ» أى الحياة مرارا، ويظل أوزيريس «سيد الحياة» حتى بعد أن يفارقه رع، ويحتفظ بسيادته على أعماق الهاوية، وقواها الغامضة، وأهوائها ومسراتها وينتظر عودة إله الشمس وسط حشد من المخلوقات تحيط به وتحميه، ويعود الإله من السماوات الباهرة كى ينال التجدد فى الأعماق.

والموتى يرغبون المشاركة فى صحبة أوزيريس المنعمة بالحياة والسعادة فى مكان مبارك يدعى «روستاو Rosetau». ويمثل هذا المكان فى الأبدية المدينة الشقيقة لأبيدوس التى هى مقصد الحجيج الأرضى حيث يقيم الأحياء المقابر والهيكل أو النصب الصغيرة بالقرب من معابد أوزيريس كى يكونوا حاضرين لدى أسرار الإله.

وهناك يقام الاحتفال السنوى التى تحكى فيه الأحداث الأسطورية التى تمثل موت أوزيريس وبعثه. وفى التعويذة رقم ١٣٨ من كتاب الموتى يصل المتوفى إلى أبيدوس العالم الآخر حيث يحييه الآلهة بصفته ابن أوزيريس، ولكنه يكون أكثر اهتماما بالدخول إلى روستاو «التعاويد من ١١٧ إلى ١١٩» حيث يتناول المباركون الخبز والجمعة بصحبة أوزيريس، وهناك يجدون أنفسهم فى مباح العالم الآخر ويكون كل ما يرغبون فيه رهن إشارتهم. وفى حقول روستاو ينادى المتوفى إله الموتى قائلا:

لك المجد يا أوزيريس

انهض بنفسك

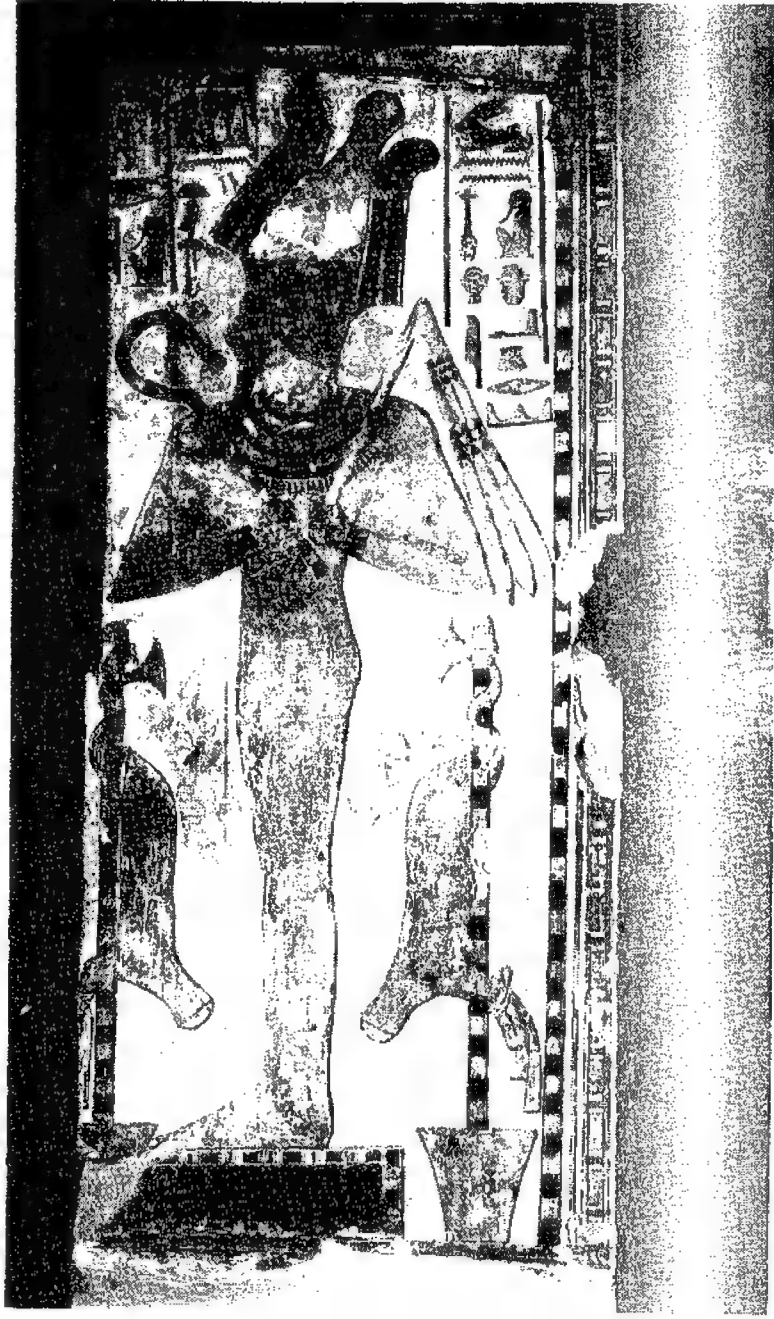
لك القوة فى روستاو

ولك السلطان فى أبيدوس

تجتاز السماوات مبحرا مع رع

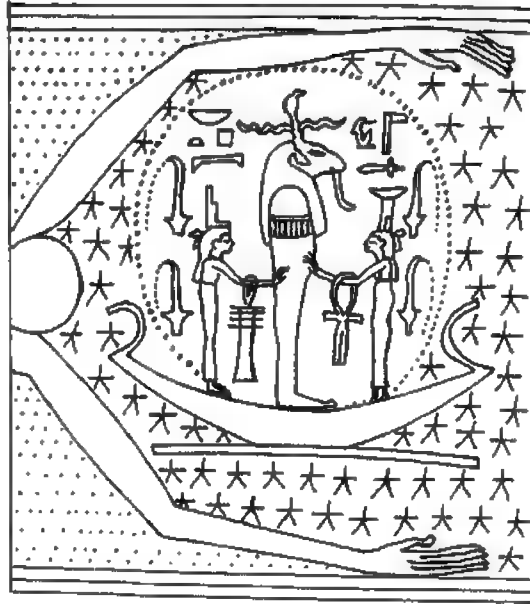
تشرف على قومك

والمقطع الأخير قد يدهشنا إذ بينما يبقى أوزيريس فى العالم الآخر نجد أن الإله الذى يظهر منتصرا أمام أعيننا من بوابات الأفق الشرقى هو فى الواقع «با» أوزيريس، التى تجتاز بوابة السماوات مع رع. ومع رع تبقى أرواح الموتى تحت ضوء الشمس إلى الأبد. وهكذا يشارك أوزيريس فى الدورة السماوية ليس فقط بصفته العمود «Djed» الذى بدأت منه الشمس صعودها، وإنما فى أشكال كثيرة أخرى. ومثل أوزيريس نفسه نجد أن رمز أوزيريس - رع فى انتعاش وتجدد دائمين. وهناك نص جرى أصيل يبين الإله المتحد من المومياء والكيش يقف فى مركب الشمس تحرسه إيزيس ونفتيس، وتضمنان له بالتميمتين «جد» و «عنخ» البقاء والحياة. وتحيط بالإله العلامة الهيروغليفية الدالة على النار بما يعنى أن حائط النار يحمى الشمس ويبعد عنها كل

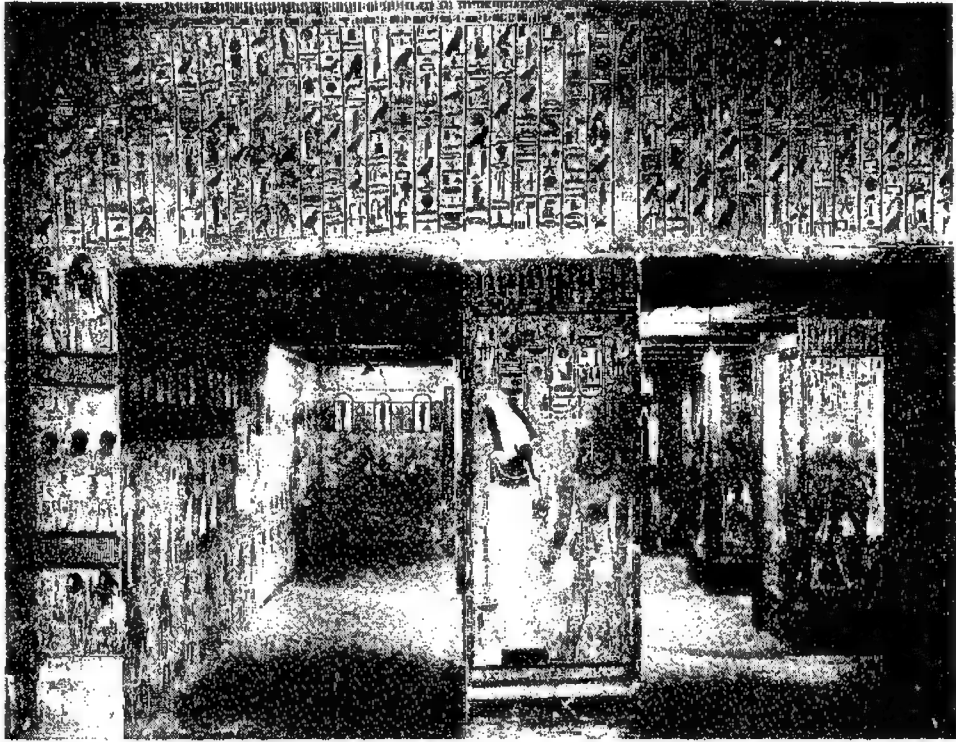


منظر من عمود في الغرفة الملحقة بغرفة الذمى لستى الأول حيث يرى أوزيريس وقد أطلقت عليه
التقوس الهيروغليفية أعلاه أسماء «ختى إمتير» «الأول بين الغربين» و «ون نفر» «الكامل»
وهذا الذى يحيا فى إجات «الجبانة»

القوى المعادية. ويقول النص إن «الإله العظيم سيد السماوات» فى حركة دائمة بسفينته من العالم الآخر «الصحراء» إلى السماوات ذات النجوم ثم يعود إلى الأعماق. ومكان التقاء المجالين تحدده ذراعان تحيطان بقرص الشمس رمزا للقوة المجهولة التى تبقىها والعالم كله فى حركة دائمة. هذه القوة تنقل الشمس من أفق إلى أفق، واللقاء الليلى يسمح لأوزيريس ورع أن يتوحدا، وبذلك تعود الخليفة إلى شبابها.



رحلة رع - أوزيريس : بردية تنطامون



منظر لغرفة دفن الملك سيتي الأول خلف الغرفة الملحقة ، يرى أوزيريس على العمود ممسكا بالملهبة
والمحجن وهو يقابل الملك ، وعلى الحائط إلى أعلى جزء من الأمدوات

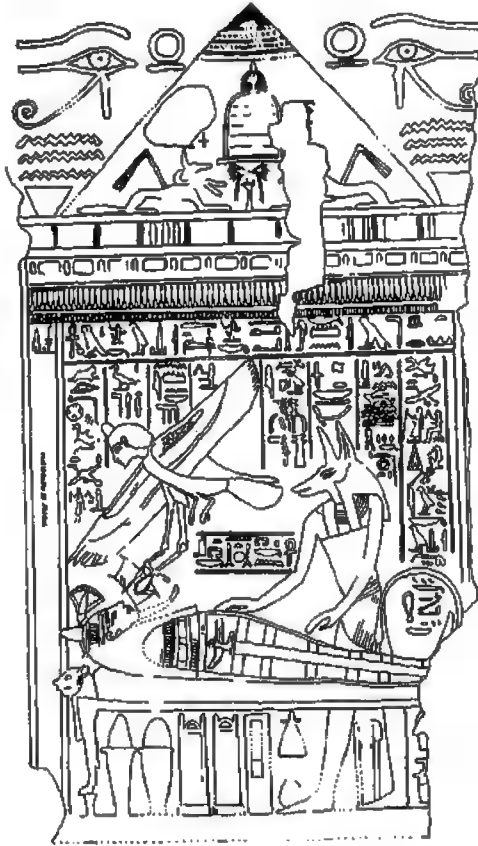


أوزيريس وحتحور يستقبلان الملك تحت قيادة حورس ، في قاعة الأعمدة العلوية
في مقبرة ستى الأول « لوحة ٨٣ »

الفصل التاسع

الأبرار يوهبون الحياة بعد الموت

على أمل الوصول فى النهاية إلى مملكة المباركين، كان على الملوك والأفراد العاديين بعد الموت أن يدخلوا إلى قاعة التحنيط حيث يجرى إعدادهم لرحلة الأبدية. هناك يجرى تجهيز البقايا المادية للجسد، على أيدي كهنة جنازين تلقوا تعليمًا خاصًا،



أنوبيس يحتو على المومياء فى تابوتها بينما طائر «ها» المتوفى يقدم اليه «الحياة» و«الانفاس» يقع المنظر فى مقبرة يتوجها هرم صغير

للرحلة الطويلة الخطرة التى سيقوم بها المتوفى فى العالم الآخر. فتزال الأعضاء الداخلية الأكثر عرضة للفساد. ويجرى لفها بعناية وتوضع كل على حدة فى أربع أوان كانوبية توضع فى المقبرة مع التابوت. وكان أنوبيس ذو رأس ابن آوى هو الإله المشرف على هذه العملية، وهو آخر من يضع يده على المومياء المسجاة فوق النعش، كما هو مصور فى نقش صغير مألوف يستخدم فى وادى الملوك منذ نهاية الأسرة التاسعة عشرة.

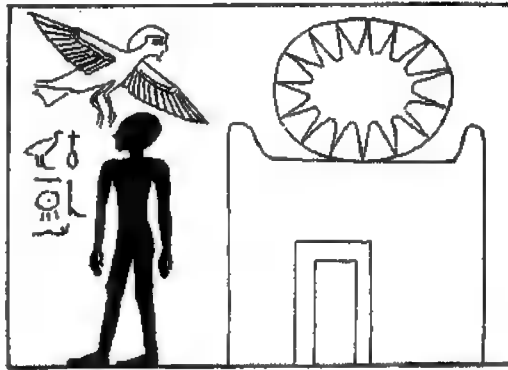
أما أجزاء الإنسان التى ليس لها وجود مادى، فإنها تفارق الجسم عند الموت ثم تلحق به فى حقول

الأبدية لتجده شخصيته الحية. ولم يكن المصريون يرون أن الإنسان يتكون ببساطة من روح وجسد مادي فقط، بل يرون أنه أكثر تعقيدا من ذلك. ومن هذه العناصر غير المادية «الكا» التي تمثل الطاقة المتأججة أكثر من الروح الهادئة. هذه الطاقة الكامنة من الممكن مراعاتها بالوسائل المادية، فحين يقدمون الطعام والشراب للميت يقولون: «من



المتوفى يحرق البخور ويصب الماء الطهور أمام «كائه»
الموضوعة على حامل مقدس في رسم صغير، من
التعويذة رقم ١٠٥ من كتاب الموتى

أجل كائك»، وكل ما هو ذو طبيعة غير سارة يكون «نمقوتا من الكا». وهذه الكا تتحكم في أمزجة الإنسان بينما يتحكم القلب في أفعاله الواقعية، والموتى «يذهبون إلى كائهم» في الأبدية، ولكن الكا لا تلعب دورا كبير الأهمية في كتب العالم الآخر أو كتاب الموتى، ربما لأن رعاية إله الشمس لسلامة الميت المادية تقوم بهذا الدور بصفة أساسية.



البا والظل الخاصان بالميت بالقرب من مقبرته،
من التعويذة رقم ٩٢ من كتاب الموتى
لنفر أون إن Neferubenef.

أما «البا» فتلعب دورا كبير الأهمية في نصوص الأبدية، إنها العنصر الطليق الذي يتحرك بحرية في الكائن الحى، والذي يتحرك بلا إزعاج عبر المكان والزمان، إذ بينما يبقى الجسد رهين الأرض تنطلق «البا» إلى السماء، ولذا كثيرا ما ترى بين النجوم التي تمثل «أرواح الأئوف» لربة السماء، وشكلها

المعتاد هو طائر " اللقلق " وهو طائر طويل الساقين والعنق والمنقار، وفي الدولة الحديثة أصبح طائرا ذا رأس آدمية» الذى يرمز إلى الحركة والحرية. والاتصال بين «البا» والجسد، الذى يجريه حتى إله الشمس كل ليلة، هو الحدث الحاسم الذى يعيد الميت إلى الحياة. وتبرز توابيت العصر المتأخر هذا اللقاء، المأخوذ من التعويذة رقم ٨٩ من كتاب الموتى، والذى يبدو فيه طائر «البا» يحوم فوق الموميا.

وهناك جزء نشط آخر من الإنسان هو «الظل»، الذى فهمه المصريون على أنه أكثر من مجرد الخيال المرئى، ولكنه ليس ذلك الجزء من النفس الذى يسمى «الخيال» فى سيكلوجيا يونج، وهو مثل «الكا» مصدر للطاقة، وظل الإله يمكنه أن يهب القوة للبشر، بل ويأخذ شكلا مرئيا، كما إنه مثل «البا» يمكنه أن يتحرك فى سرعة غريبة ويدخل إلى العالم الآخر وأهيا الحياة للجنة التى بلا حراك. والعلامة المعتادة للظل هى مروحة من ريش النعام التى تأتى بالظل، ولكنه يمكن أن يرسم أيضا كظل للجسم البشرى.

ومن الأجزاء الأخرى فى الكيان البشرى التى لها وجودها المستقل الإسم والقلب اللذان يستحقان اهتماما خاصا، فالخلقة وجدت بتسمية الأسماء، وهكذا أخذ كل شئ إسمه الصحيح، وبدون هذا الإسم يختفى ولا يعود له وجود. ومن هنا كانت عادة محو



المتوفى وقلبه من كتاب الموتى
لنخت آمون Nachtamun .

أسماء الملوك أو الآلهة غير المرغوب فيها، وبقاء الإسم مرثيا ومسموعا بعد الموت يكون رمزا للخلود، وهناك فقرة فى نصوص التوابيت تدعو الميت أن يؤكد: «إننى أحيى الحياة، إننى لن أختفى، إن اسمى لن يمحو على الأرض على طول الزمن».

أما القلب فقد اعتبره المصريون العضو البشرى الرئيسى للإرادة والرغبة، إنه «الإرادة الحرة» التى تتحمل المسئولية عن السلوك الردى والسلوك الحسن، والقلب البشرى يوحى دائما بالخطط الشريرة التى تعارض الناموس المقدس للخلقة. وفى يوم الحساب ينبغي على الميت أن يتأكد من أن قلبه لن يشى بسلوكه السيئ لأن ذلك قد يؤدى به إلى الخلود فى العذاب، والتوسلات الاستعطافية فى التعويذات من ٢٦ إلى ٣٠ فى كتاب الموتى المقصود بها منع القلب من أن ينهار أو يشى بصاحبه:

يا قلبى لا تكن خصيمى

اطعنى يا قلبى

فأنا مالك

وإذ أنت فى جسدى، لن تؤذنى

لا تقم شاهدا ضدى

ولا تتهمنى أمام سيد الجميع

وكانت عملية التحنيط تستغرق سبعين يوما، وهى فترة لم تكن تقلبها ضرورة عملية «تكنيكية»، وإنما اختيرت لأنها تتوافق مع سبب كونى، فالسبعون يوما تتفق مع الفترة التى يختفى فيها كل برج من الأبراج قبل أن يعاود الظهور فوق الأفق لبرى من جديد، وفى كل عشرة أيام «يموت» واحد من الأبراج الستة والثلاثين ويحل مكانه آخر «حى». هذا الاختفاء تحت الأفق كان يُفسر على إنه هبوط إلى العالم الآخر حيث يقضى الجسم سبعين يوما فى بيت جب إله الأرض. ويشير «كتاب نوت» إلى هذه الفترة باعتبارها الفترة التى تتطهر فيها النجوم وتولد من جديد استعدادا لحياة جديدة، كما هو المأمول بالنسبة للمتوفى أيضا.

وبعد أن تقضى الجثة سبعين يوما فى قاعة التحنيط يجرى نقلها إلى المقبرة فى

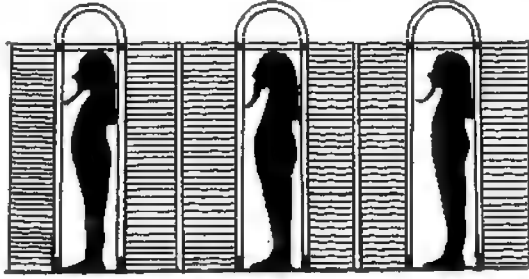
موكب جنازى مهيب، ويجتاز النعش رمال الصحراء فوق زحافة تجرها الثيران. وفى الجنائز الملكية كان كبار المسئولين يقومون بدور الثيران، كما يدل على ذلك رسم فى مقبرة توت عنخ آمون يبدو فيه اثنا عشر من كبار المسئولين والمستشارين الملكيين يجرون التابوت وهو داخل المقصورة. وكان على خليفة الفرعون الراحل أن يقوم، كباين بار، بمختلف المراسم الجنائزية. وأهم هذه المراسم فتح وقم المومياة وقم تمثال المتوفى، وفى نفس الوقت تقوم النسوة النادبات باللطم والعويل وقد حللن شعورهن.

وبعد تحصين المتوفى بلفائف القماش والتعائم والتعويذات السحرية، وغير ذلك، يكون مستعدا لبدء الرحلة الطويلة الخطرة إلى مملكة الموتى، متبعاً طريق الشمس إلى الغرب، حيث يكون فى انتظاره أوزيريس وأجراوات المحاكمة. فإذا تعادلت كفة أفعاله مع كفة «ماعت» الريشة التى تمثل النظام المقدس فإن أوزيريس ملك الأحياء يقبله فى مملكته حيث تتجدد حياته دائماً^(١).

وفى يوم الدينونة أو المحاكمة لا يأخذ المتوفى صورة المومياة بل يصور فى شكل يطابق مظهره المثالى على الأرض. وبهذا المنظر نراه فى حياته وعمله فى الأبدية، ولا يبدو الموتى كموميأوات فى كتب العالم الآخر إلا أثناء الجنازة أو لتأكيد افتقار الميت للحياة قبل وصول إله الشمس. فالمومياة تقدم فقط كغطاء لحماية نوم الميت، والميت لا يرجو الاحتفاظ بهذا الشكل المعق الذى يرتبط به الكثير من الآلام. فالجسم تقيده الملابس وتجعله غير قادر على الحركة وتعوق قيامه بوظائفه، أما الأعضاء الأساسية كالعينين فلا غنى عنها ويجب «إعادة فتحها».

(١) هذا يوافق تماماً قوله تعالى «وأما من ثقلت موازينه فهو فى عيشة راضية وأما من خفت موازينه فأما هاهنا» (سورة القارعة آية : ٦-٨)

فى المنظر ٤٠ من «كتاب البوابات» يخاطب إله الشمس الموتى الراقدين
كموميّات فوق نعش على هيئة ثعبان قائلا:



موميّات فى صناديقها داخل هياكل ، تفصيل
من المنظر التاسع من كتاب البوابات

إن أبدانكم سوف تقوم من
أجلكم

إن عظامكم سوف تلتحم من
أجلكم

إن أعضاءكم سوف تتجمع من
أجلكم

إن جسدكم سوف يعود من
أجلكم

إن أنوفكم سوف تتنفس النسيم العذب

سوف تخلعون عنكم أكفان المومياء

وتلقون جانباً أفتحة المومياء

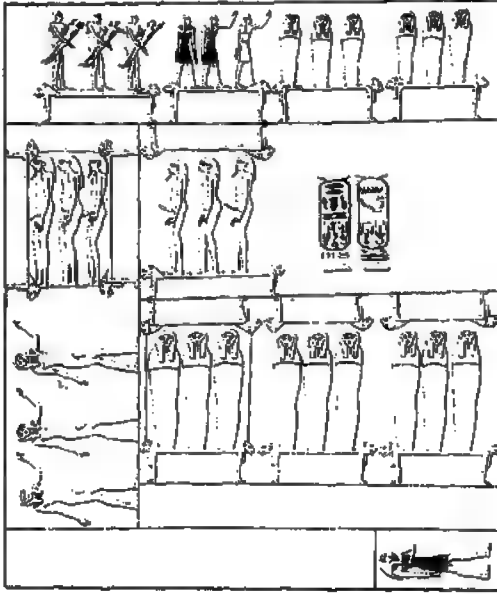
سيدخل ضوء الشمس عيونكم المقدسة

كى تروا بها الضياء

تحرروا مما يضجركم

كى تتمتعوا بالحقول «الجنة»!

وقيام الجسد وصحوته مصداقاً للكلمة القدسية يتطلب المرور فى عدة مراحل إلى
أن تزول كل القيود. ففى البداية تكون الموميّات مسجاة فوق نعوشها أو قائمة بهجوم
فى هياكلها التى تفتح أبوابها استجابة لنداء إله الشمس كى يدخل نوره ويبدو الظلام.



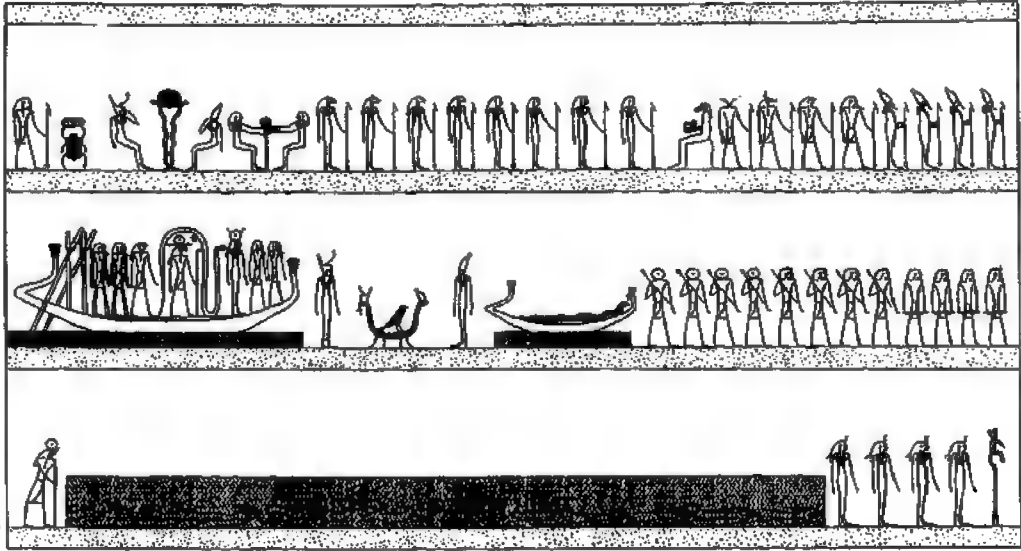
مراحل مختلفة من البعث ، على سقف منقوش
في مقبرة رمسيس التاسع «انظر اللوحة ١٠٢»

وفي المرحلة التالية ترفع المومياءات
رعوسها وتقبع على نعوشها في
هيئة أبى الهول، وفي مرحلة تالية
تكاد تكون نصف قائمة فتبدو كما
لو كانت جالسة أو مشتركة في
تدريبات رياضية. وتبين الرسوم
على سقف مقبرتى رمسيس
السادس ورمسيس التاسع مختلف
مراحل هذه العملية التى تعد إيذاناً
بمناظر البعث فى الفكر المسيحى.

تحل أربطة المومياء وتزول،
ويتخلص الوجه من القناع الواقى،

وتصبح الأطراف حرة الحركة، وتتباعد الرجلان ويبدو القضييب منتصباً دلالة على عودة
الخصوبة، وتستعاد كل وظائف الجسد. وهكذا يخرج كيان أيدي «المتوفى المستنير»
من داخل المومياء المغطاة باللفائف. وتسارع العناصر الأخرى للكيان البشرى، وبصفة
أساسية الروح والظل، إلى الاندماج فى الجسد المبعوث، كى يعبد فى حبور إله الشمس
الذى أيقظه من رقدة الموت.

إن لحم هذا الجسد الجديد «متين»، والعينان والأذنان والقلب «عادت» إلى
المتوفى، كى تقوم بوظائفها المعتادة، واتحاد «الها» مع الجسد يأتى بالحياة والتنفس
والحركة. إن المتوفى قد تحول الآن إلى حى «آخ» أو إلى روح مستنيرة مزودة
بإمكانات جسدية عالية تتيح لها اقتحام الكون بأسره والتنقل فيه. لقد اختفت الآن
كل المتاعب التى كان يواجهها المتوفى على الأرض، وكل ما كان ينقصه قد تزود به
الآن من جديد، وحتى إذا كان قد فقد رأسه فإنها تعود إليه فى العالم الآخر، وكان



منظر من الساعة العاشرة من الأمدوات ويرى المتوفون بالفرق في السجل الأسفل ، ويقول النص الخاص بهذا المنظر أن هؤلاء الفرقى لهم مدخل مباشر إلى العالم الآخر ، ويرى حورس ، مستنداً على عصاه ، وهو يساعدهم كي يجدوا طريقهم إلى حقول المباركين ليتوحدوا مرة أخرى مع أرواحهم «اللحة ٩٨»

المصريون يعتبرون ذلك أكبر منجزات السحر على الأرض.

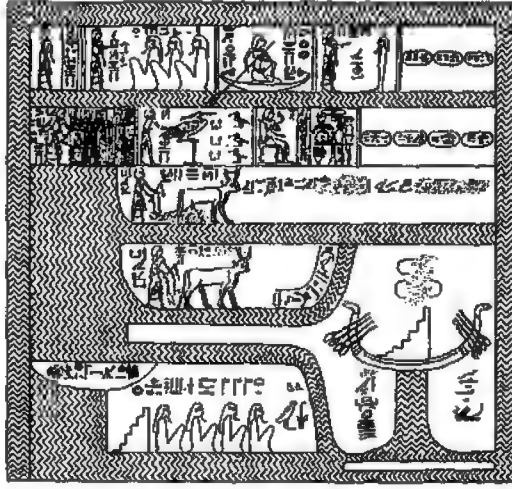
أما الأشخاص الذين يموتون غرقاً وتبتلعهم التماسيح فكانوا يواجهون مشكلة خاصة، إذ في مثل هذه الحالات، التي ربما لم تكن قليلة جداً، كان الجسد يضيع ولا يعود في الإمكان تحنيطه، وبذلك يحرم المتوفى من مومياء الحامية. وتبين فقرات كثيرة في كتب العالم الآخر أن الغريق يصل إلى شواطئ الأبدية قادماً مباشرة من النيل، أي يصل من المياه الأولية إلى أعماق العالم. وكان الفرقى في مصر الرومانية يُكرَّمون ويعدون كمباركين بصفة خاصة، وهنا تلعب مشابھتهم بأوزيريس - الذي ألقى به في الماء - دوراً هاماً. وتتناول أجزاء من الساعة العاشرة في الأمدوات والساعة التاسعة من كتاب البوابات هذا الموضوع بالتفصيل، ففي بحيرة مستطيلة كبيرة - تمثل المياه الأولية - نجد «نون» يقوم بتعويم مجموعات عديدة من الفرقى العرايا في

أوضاع مختلفة فالبعض يعومون على ظهورهم، وآخرون على بطونهم، وآخرون على جنوبهم. ولجند حورس فى الأمدوات يناديهم من شاطئ النهر. وفى كتاب اليوايات يعدمهم إله الشمس نفسه أثناء مروره بهم إنهم سوف يستطيعون التنفس تحت الماء وأن أجسادهم لن تتحلل «إن أعضاءكم لن تتعفن ولحكمكم لن يتحلل» وتلحق بهم أرواحهم وتتمكن أجسامهم من أن ترسو سليمة على شواطئ العالم الآخر حيث يمكنهم أن يستفيدوا من كل ما تقدمه الأبدية، حتى بدون أن يحصلوا على طقوس الدفن المعتادة.

وبالرغم من أن المصريين تعودوا تحنيط الموتى فإن بعض النصوص الجنائزية المصرية يفهم منها أن تحلل الجسد كان شيئا ايجابيا ومرغوبا فيه، فإن البلى يصبح شرطا مسبقا للتجدد، وانحلال الكيان القديم يكون ضروريا لظهور الجديد منه. وهكذا فإن الانحلال المطلق يجب أن يسبق التجدد المطلق، والعظام عندما تصبح رميما يبرز منها الشكل الكامل المتجدد^(١). وهذا جانب آخر من الموت، يعارض فى الظاهر فقط محاولة الاحتفاظ بسلامة الجسد ضد كل ما يهدده، فلم يكن المصريون يترددون فى وضع المتناقضات جنبا إلى جنب. وتكشف المومياوات التى لدينا كيف كان الكهنة الجنائزيون يزاولون عملهم بخشونة، فقد كانوا منذ أقدم العصور - كما تشهد بذلك الدفنات السحيقة القدم - يقومون بتشويه جسد الميت عمدا لمنع من مفارقة القبر والعودة إلى الدنيا، وفيما بعد أصبح التمزق والبلى شرطين ضروريين للتجدد الكامل، تدل على ذلك أسطورة أوزيريس، وحتى جثة الجعران الشمسى كانت تدفن فى الأمدوات فى ثلاثة أشلاء منفصلة.

وعندما يستيقظ الميت على نداء إله الشمس يستطيع أن يتحرك، حرا غير

(١) "وضرب لنا مثلا ونسى خلقه قال من يحيى العظام وهى رميم قل يحيىها الذى أنشأها أول مرة وهو بكل خلق عليم (سورة يس آية ٧٨ - ٧٩).



الحرب والحصاد فى حقول المباركين ، من
العمدة ١١٠ من كتاب الموتى

معاق، فى جنات المباركين الطيبة
حيث يجد نفسه، إن كل ما يلزمه
من تعيم يجده هنا، بل إن الإله
بضاعف له ما يحتاجه وهو يبحر
فى مركبه. وبعد ذلك كله فإن
الجسد «المستفتر» و «با» المتوفى
يحتاجان إلى الغذاء المادى، وحتى
فى أقدم المقابر تبين الرسوم المتوفى
أمام كوم كبير من القرايين الموضوعة
فوق مائدة حافلة بما لذ وطاب من
الأطعمة التى لا تنفذ. وفى الدولة

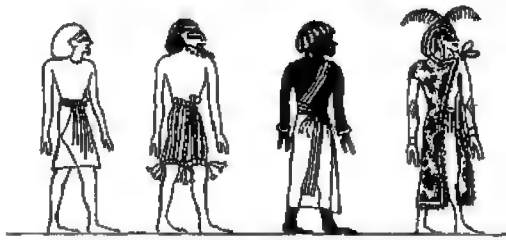
الحديثة نجد الصورة البهيجة للربة الشجرة لا توفر للمتوفى الظل الظليل فقط وإنما الماء
والطعام كذلك، كما أن «البا» تتلقى سربوسا من الماء الساقع. وتعب من بحيرات
الأبدية قبل أن تنطلق فى الكون اللانهائى.

ولم يتصور المصريون أن مثل هذه النشاطات تؤتى بطريقة سلبية بمجرد تقديم
القرايين كما لو كان كل ما على الميت أن ينتظر وصول الحمامة المحمرة إلى فمه، بل أن
عليه أن يصل إلى الحمامة بنفسه، وأن يحرق حقله، وعليه أن يعد نفسه من الفلاحين
العاملين فى حقول الأبدية. وحتى الفرعون نجده يعمل فى المعبد الجنائزى لرمسيس
الثانى، ولكن الأعمال المضنية مثل تطهير قنوات الري، وتسميد الحقول، وتنظيفها من
الرمال الساقية لم تكن من الأعمال التى يرغب فيها المتوفى. وفى الدولة القديمة كانوا
يضعون تماثيل الخدم والحرفيين فى المقبرة لتقوم بهذه الأعمال، ثم أعقبتها فيما بعد
نماذج لكل القائمين بالخدمات المنزلية. وبعد أواخر الدولة الحديثة أصبحت تماثيل
الشوابتى بما لا يستغنى عنه فى أية دفنة. وكان على الميت فقط أن يحرق ويبدل

ويحصد الحقول الموكولة إليه. ونجد فى كتاب البوابات أربابا يحملون حبل القياس «ليقسموا الحقول بين المباركين» الذين يناديهم إله الشمس قائلا «العدل للصالحين والظلم للظالمين» - والأخرون هم المذنبون، وسنابل القمح «الساطعة» تنمو فى حقول العالم الآخر هذه، يكاد لمعانها يضاهى الشمس وهى تنمو إلى ارتفاع كبير يوافق الأبعاد الكبيرة فى مملكة الموتى.

ويأمل الفرعون المتوفى أن ييسط سيادته على كل الأبدية، كما يفعل أوزيريس، أما فى «كتاب الموتى» للأشخاص العاديين فإن على المتوفين أن يقتنعوا أنفسهم بقطعة من الأرض أو مكان مشرف فى مركب الشمس، حيث أن المكان المتاح يجب أن يشاركهم فيه ملايين الموتى الذين سبقوهم. وجميع الأمم - بما فيها أعداء مصر القدامى - لهم أيضا مكان فى الأبدية كما يبين ذلك المنظر ٣٠ من «كتاب البوابات»، فهناك نرى أربعة مصريين - «ماشية رج» - يصحبهم أربعة آسيويين ونوبيين وليبيين فى أزياهم الخاصة، فهم أيضا لهم نصيب فى مملكة الموتى. وتؤكد بداية هذا الكتاب أن جميع الكائنات يجب أن تذهب إلى «المكان المخبوء» سواء كانوا رجالا أو آلهة بالإضافة إلى «جميع الوحوش والزواحف».

وينتمى هذا المنظر، الذى تبدو فيه أجناس البشر، إلى المرحلة العالمية فى أواخر الأسرة ١٨ وأوائل الأسرة ١٩ عندما كانت الأسرة المالكة ترتبط بروابط الزواج الدبلوماسى مع البيوتات الحاكمة



مصريون وآسيويون ونوبيون وليبيون من كتاب البوابات «انظر اللوحات ١٠٥ و ١٠٧ و ١٠٩»

لأعداء مصر التقليديين. ولكن بعد هذه المرحلة القصيرة عادت الغطرسة وكرهية الأجانب، ومرة أخرى يجد المصريون أنفسهم وحيدى فى الأبدية، وتصبح الأبدية أرضا مصرية خالصة تحيطها بالكامل

الصحراء والحقول الحصبة التي تمتد على نهر تقطعه القنوات والجداول التي تشكل عقبات دائمة للموتى، والوسيلة الوحيدة المجدية للابحار فى الأبدية هى القارب. ونجد شخصية الملاح موجودة فى أقدم النصوص الجنازية، والمتوفى يعتمد عليه ويتوقع منه اعتناءً كبيراً. وفى التعويذة رقم ٩٩ من «كتاب الموتى» نجد محادثته مع الملاح «من أجل الحصول على قارب فى مملكة الموتى (مع إعطاء وصف تفصيلى لأجزاء القارب) فعندما يستيقظ الملاح يطر الميت بالأسئلة المحرجة، ومساعدته يحمل الإسم غير المشجع «هذا الذى يرد على الأعقاب». ولذا فإن المتوفى يُنصح بأن يصنع لنفسه قارباً فى «أفنية الآلهة» [التعويذة ١٣٦ أ] فلا يعود بحاجة إلى قارب الملاح، ولا يحتاج أن يصبح قائلاً: «انجدنى.. لا تتركنى بلا قارب!»، ولكنه فى هذه الحالة قد يضع عليه الرد المشجع «تعالى معى، أيها المستنير، لتبحر إلى المكان المأمون».

فى كتب العالم الآخر المخصصة للملوك لا وجود لهذا الملاح، لأن الفرعون بالتأكيد سيكون بين المختارين فى معية رع، أو فى الحقيقة يصبح هو نفسه رع، ويكون حراً فى الأبحار عبر السماوات فى قارب يتغلب على كل العقبات، ويجد كل الأبواب تفتح أمامه بطريقة سحرية، ويمر سعيداً بالسدنة المخيفين، ولكن عليه أن يعرف من هم هؤلاء السدنة «فالذى يعرف من هم يستطيع أن يجتازهم فى سلام» «أمدوات». ويزود كتاب الموتى الناس العاديين بتعويذات تمكنهم من «صعود المركب مع رع بين حاشيته»، ولذا كانوا يضعون صورة للمركب على صندوق المتوفى ليطمئنوه بأنه سوف يستطيع الركوب والنزول معه بدون تعقيدات.

ولا تحمل مركب الشمس الموتى المباركين فحسب وإنما كل ما يتطلبونه من القرايين كذلك. ولما كان الخبز والجمعة من أهم المژن الأساسية التى يقدمها الفرعون لرعاياه على الأرض لذا فإن هذه المژن تُحمل على مركب الشمس فى العالم الآخر، ويكاد كل منظر فى «كتاب البوابات» يختتم بتنويع على هذا المعنى:

إن الخبز قرابينهم

والجعة رشفتهم المقدسة

والماء هو ما ينعمشهم

أو

إنهم من يعطون الحقول والقرايين

للأكهة والموتى المباركين فى الغرب

وقرايينهم فى حقول الأسل

قرايينهم هى التى تأتى منهم

وكتكریم خاص لمن يلتزمون العدل «تصبح جمعتهم نبیذا» " المنظر ٤٣ - " والماء
المشار إليه باستمرار فى هذه النصوص هو الماء الأزلى الذى يتدفق بغزارة فى العالم
الأخر، ونرى الملاحظين فى «الأموات» ينثرونه على الموتى المباركين الذين ينزل عليهم
ماء «بحيرة النار» بردها وسلاما.

والمؤمن الخضراء هى الأساسية، أما اللحوم والطيور - التى دائما ما تتكسد على
موائد قرايين الموتى - فلا يرد لها ذكر فى النصوص المتعلقة بالطعام فى الأبدية. ومن
الأشياء الهامة أيضا فى الأبدية ذكر الملابس للموتى، وهو إجراء هام فى الساعتين
الثامنة والتاسعة من «الأموات»، فالأشخاص الذين نلتقى بهم هنا يجلسون على
ملابسهم، أو على الأقل فوق العلامة الهيروغليفية الدالة على «الثياب». والشخص
المستشير يجب أن يكون مكسوا جيدا، إذ لم يكن المصريون يعرفون أى «عرى
سماوى» لأن العرى كان رمزا للوهن، وهو شئ يتمناه المرؤ لأعدائه. وحتى الربة عشتار
فى الشرق الأدنى تركت جانبا قوتها المقدسة مع ملابسها عندما نزلت إلى العالم الآخر.
وكانت الملابس الكتانية البيضاء الزاهية امتيازا للموتى المباركين على تقيض تام من

التواييت السوداء، وتدل على العودة إلى الحياة فى الملابس المألوفة.



الشمعان الذى يمثل الزمن فى الساعة الحادية عشرة
من الأمدوات وهو يتلجج النجوم تلك الساعات
المنقضية من الليل

وأهم العطايا جميعا، على أى
حال، نور الشمس الذى يخترق حجب
الظلام، ورمز التحرر بالنور دائما
تصوره أشعة تنبعث من الشمس
الساطعة وتسقط على المومياءات
الجافة فتقوم من رقدتها وتمنح أنفاس
الحياة. وتكرر هذه المعجزة فى كل
ساعات الليل: الأشعة المضيئة

تكسر قيود الموت وتهب الحياة للمومياة الراقدة داخل أربطتها الحافظة، الأبواب تفتح،
والضوء يغتسل الحفر المظلمة، فيرفع الموتى رؤوسهم من التواييت، وتنفث الشعابن
النار، وتنطلق المخلوقات الفامضة من مكانها المخبوءة، ويستجيب العالم الآخر كله
بالعبادة البهيجة للإله الذى حررهم من قيود الظلام والموت.

وعندما ينتقل إله الشمس إلى منطقة الساعة التالية، تنقلب الآية تماما بعكس ما
يحدث عندما يعود الموتى إلى الحياة. فالأبواب تغلق، والحفر والتواييت تغلق، والظلام
يهبط، ويستأنف الموتى النائحون نوم الموت فى هيئة المومياة. وتظل أجسادهم مخفية
عن ساكنى سطح الأرض، مخبوءة فى أعماق الأرض، ولكن أرواحهم «البا» وظلالهم
تتبع طريق النور وإله الشمس لترى فى هذا العالم فى شكل نجوم أو طيور مهاجرة،
وتُفتح من أجلهم كل الطرق وتتردد هذه الصيحة من الفرج «مفتوحة هى أبواب العالم
الآخر.. مفتوحة هى الأرض وحفراتها» أما أجسامهم فتندو عنها صيحة عويل أخيرة
قبل أن تغلق تواييتها فى الظلام.

إنهم يصيحون على رح

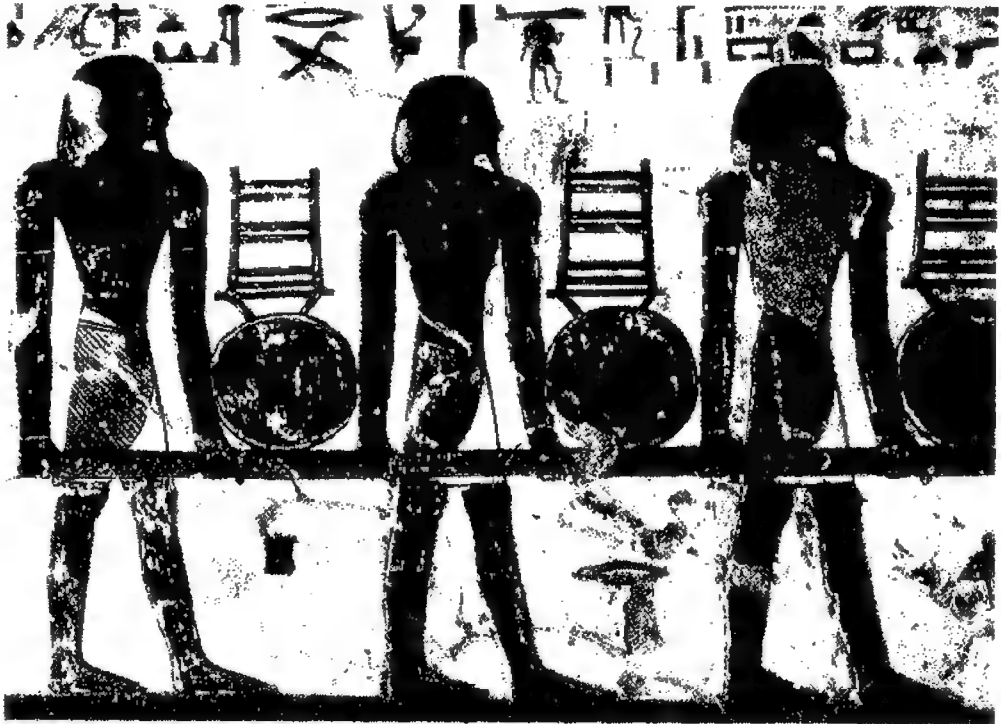
وينتخبون للإله العظيم

بعد أن يمر بهم

وعندما يغيب، يكتنفهم الظلام

وتغلق حفراتهم من فوقهم.

وهذه هي الدورة الأبدية في الفكر المصري، الحياة تؤدي إلى الموت، والموت يؤدي إلى الحياة، واليقظة للحياة المتجددة لا تستغرق أكثر من ساعة، وبعدها تمضي الحياة والضوء مع إله الشمس، غير أن ساعة الأبدية تناسب الأبعاد العملاقة في ذلك العالم وتعادل حياة كاملة على سطح الأرض.



حاملو الحية التي تمثل «زمن العمر» ، من كتاب البوابات في القاعة العلوية ذات الأعمدة
من مقبرة ستي الأولى. هؤلاء الآلهة يقيسون أعمار كل الأرواح في الغرب.

ومفهوم المصريين للزمن يفصح عنه الفلاسفة الشعراء فى كتب العالم الآخر، من أين تأتى الساعات الغامضة، وإلى أين تذهب؟ ما يحدث فى الأمدوات أن الساعات تخرج من قم الحية التى تجسد الزمن، وعندما تنقضى الساعة فإنها «تبتلع» أو «تؤخذ بعيداً». وهناك فقرات أخرى تصور الساعات لا كنجوم وإنما كنسوة من الآلهات اللاتى يرشدن إله الشمس «وجوهن مظلمة وظهورهن مضيئة»، وكل ساعة لها وجه مظلم وآخر مضيئ. وهكذا يصور المنظر ٢٠ من «كتاب البوابات» ربات الساعات الاثنتى عشر على جانبى حية ذات لفات لا تنتهى تمثل الزمن وتولد من جسمها الساعات كشعابين صغيرة، تخرج واحدة بعد الأخرى، كى تبتلعها تلك الربة فى النهاية. ويوجد منظر فى «كتاب الأرض» عن عملية التناسل التى تسبق هذا الإنجاب، يبدو فيه عملاق مقدس ذو قضيب منتصب تحيط به النجوم وأقراص الشمس وربات الساعات الاثنتى عشر، تتصل جميعا فيما بينها بخطوط من النقاط.

وحتى مدد الحياة التى يعيشها هؤلاء الذين فى عالم الموتى تأتى من المدخرات اللانهائية فى جسم الحية المهولة التى يمسك بها الأرباب الاثنا عشر الذين يقيسون ويحددون أطوالها. وهناك منظران آخران فى نفس الكتاب يبينان كمية الزمن كحبل لا نهاية له يخرج من قم الإله، وكل لفة من الحبل الثنائى المثنى يمثل ساعة من الأبدية، أى حياة كاملة على الأرض. وتدل هذه الوفرة من الرموز التى لا تكاد تنفد كالزمن نفسه على أن الموتى المباركين يمنحون حياة تستمر ملايين السنين وأكثر طالما بقى الزمن.

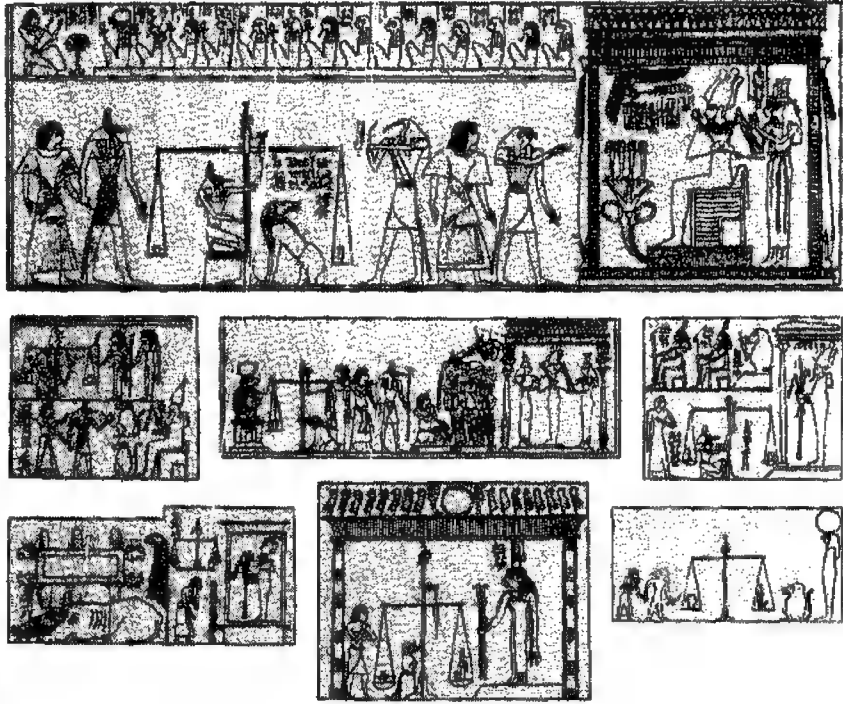
وأكثر من ذلك، فإن هذا العمر ليس زمنا خاويا وإنما هو وجود مثير رفيع المستوى، فالمصريون لم يكونوا يتطلعون إلى أبدية وهمية شاحبة وإنما إلى وجود مفعم بالحياة، مستمر التغير والتطور، لا تعوقه آلام ومتاعب هذا العالم. ومن الأشياء التى تتكرر مرارا إن الموتى المباركين قانعون، وإنهم يحصلون على «سلامة القلب» الذى هو أهم من الخبز والجمعة اللذين يقدمهما آتوم إلى أوزيريس ملك العالم الآخر [التعميدة ١٧٥ من كتاب الموتى].

ويستمر السلام طالما أن «ماعت» ربة العدالة والصدق موجودة. وفي الساعة السابعة من «كتاب البوابات» يستدعى المباركون إلى معبد الإله «الذي يعيش على ماعت» ويضعون رمزها على رموسهم، وهو ريشة النعامة. فهؤلاء الذين التزموا في كل شئونهم بالنظام السوى على الأرض، وبالتالي «يرثوا» عند الحساب المحاكمة الموتى! يوعدون الآن «بالمخلود مع ماعت»، وهذا يؤكد لهم أن النظام المحي للخلقة سيضمن لهم البقاء في الأبدية إلى نهاية الزمن نفسه. ولكن ياحسرة على العباد الذين لا يحملون «ماعت» أى الذين انحرفوا عن الطريق القويم على الأرض والذين تجاهلوا القواعد الأساسية للسلوك الإنسانى! فمصيرهم أن ينشق العالم ويسقطون في أعماق الأرض، ولا يفك أسرهم مطلقا، ولا تتجدد لهم حياة إلى أبد الأبد.

الفصل العاشر

المذنب مصيره الفناء

يحاكم أوزيريس، بصفته سيد العالم الآخر . الموتى ويقسمهم - طبقا للأمدوات - إلى قسمين «الخالدين والفانين». وكانت محكمة الموتى فى الدولة القديمة مهيأة لتسمع شهادات الأوز والماشية، ولكنها لم تكن تنعقد دائما إنما عند الحاجة لاستعادة النظام العادل. ولم يحدث إلا خلال فترة الانتقال بين الدولة القديمة والدولة الوسطى أن ظهرت فكرة المحاكمة الفورية العامة للموتى وتأصلت فى الفكر المصرى، وتعد تعاليم



مناظر المحاكمة «الحساب» فى كتاب الموتى ، نرى فى المنظر الأعلى كيف تجرى محاكمة شخص عادى يقف أمام أوزيريس وإيزيس ونفتيس وأبناء حورس «على اللوتس» يوزن قلب الميت فى الميزان مقابل ريشة ترمز إلى العدالة «ماعت»

مرى كارع من الفترة الانتقالية الأولى «حوالى ٢٠٠٠ ق.م.» أقدم نص يشير إلى ذلك:

القضاة الذين يحاسبون على الخطأ

أنت تعلم أنهم غير متعاطفين

فى يوم تصحيح الخطأ

وساعة أن يجتمعوا

وبعد ذلك بخمسمائة عام أخذت محاكمة الموتى شكلها النهائى فى كتاب الموتى خلال الدولة الحديثة «التعويذتان ٣٠ و ١٢٥» حين ظهرت أقدم الصور الدالة على ذلك فى وادى الملوك. وتصور بردية جنازية عثر عليها فى مقبرة الشخص العادى ماى حربى رع Maiherperi التعويذة رقم ٣٠ فى منظر يضم أوزيريس جالسا على عرشه وأمامه ميزان يزن فى إحدى كفتيه تمثال المتوفى وقلبه فى الكفة الأخرى، ويتوسل النص للقلب «أن لا يعارض (المتوفى) فى مملكة الموتى» كى لا يكون شاهدا عليه ولا مدعيا ضده، بل يظل على ولائه وانسجامه معه من أجل أن تتساوى كفتا الميزان. هذا المنظر لكفتى الميزان أصبح شائعا فى «كتاب الموتى» ورغم أن التفاصيل قد تختلف وقد يظهر أحيانا الوحش المخيف «ملتهم الموتى» إلا أن الفكرة الأساسية تظل كما هى. ويحضر لدى الميزان أنوبيس الذى أشرف على تحضير المومياة واطلع بذلك على طبيعتها الدفينة، بينما يقوم تحوت ذو رأس الإيبس بتسجيل الحسنات والسيئات، وعلى أحد الجانبين توجد وسادة الولادة كرمز لإعادة الميلاد وتجديد الشباب إذا اجتاز الميت الامتحان، وعلى الجانب الأخرى ينتظر مهلك الموتى، وهو وحش يجسد أنياب الموت، إذا أسفرت المحاكمة عن الإدانة

ويحاول الميت وهو يرجو ويتوسل أن يعلن براءته أمام المحكمة ومجلس مستشاريها

المقدس:

أنظروا لقد جئت إليكم.

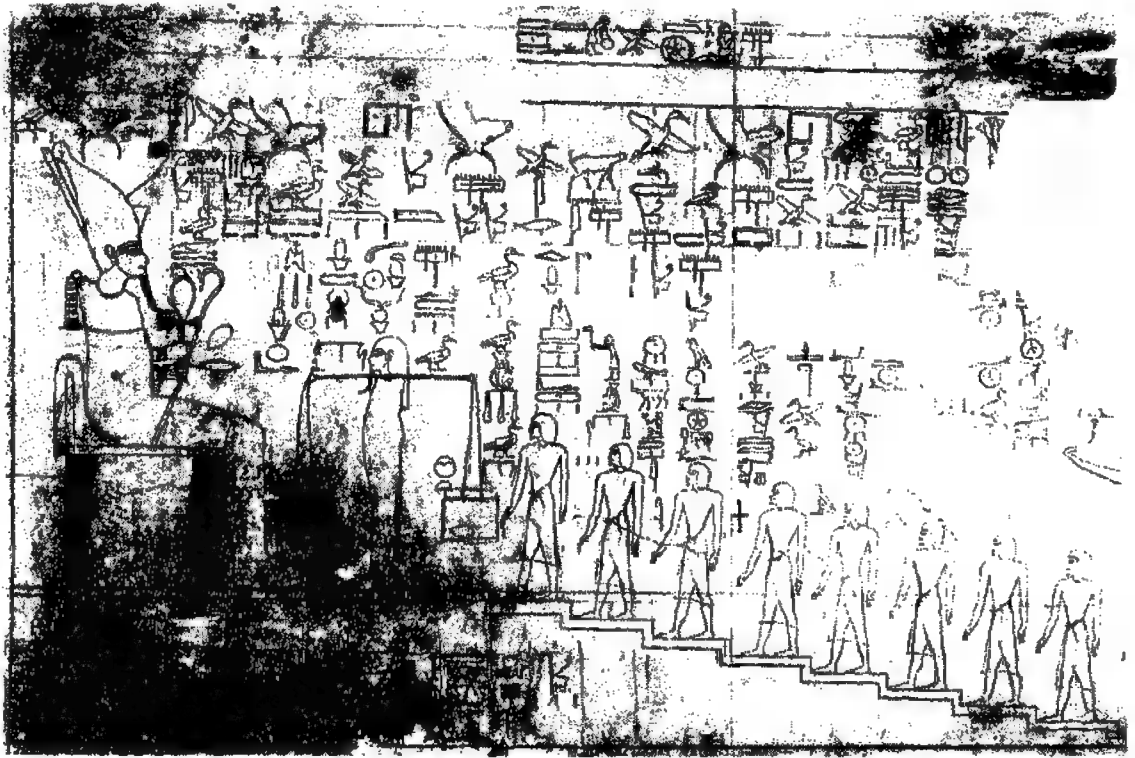
طالبها العدل
وافضا الظلم
إننى لم أسئ إلى أحد
إننى لم أفتر رفاقى
إننى لم أجرم فى مكان العدالة
...

إننى لم أخالف أوامر الإله
إننى لم أطمع فى مال اليتيم
إننى لم أفعل ما يكرهه الآلهة
إننى لم أفتر على خادم لدى سيده
إننى لم أتسبب فى ألم أو جوع
إننى لم أجعل أحدا يذرف الدموع
إننى لم أقتل
إننى لم أحرص على القتل
إننى لم أتسبب لأحد فى أسى

وهكذا يستمر فى تضرعات لا نهاية لها تقريبا يخاطب بها كل قضاة المحكمة
الاثنين والأربعين واحدا بعد الآخر ذاكرا إسمه ومكان نشأته، وكلما نفى معصية من
المعاصى ينظف طبقة من اللطخات الأرضية تليية لشرط الحياة المباركة فى الأبدية،
ويردد تلك الصيحة البسيطة «أنا برئ» أربع مرات فى قائمة العدالة. وفى هذا الكفاية
للمتوفى «لأن يتطهر من كل الشرور التى أتاها» كما تعد التعويلة رقم ١٢٥، وهذه

هى قوة الكلمة، والسحر يفعل أثره هنا، لا باعتباره بديلا للسلوك الأرضى النظيف وإنما كإجراء إضافى متاح للبشر فى أخطر مرحلة من الوجود البشرى، ومحاكمة الموتى لا استئناف فيها، وهى تهدد بالعقاب الصارم النهائى، ولذلك فإن على المتوفى وأقربائه أن يستفيدوا بكل وسيلة ممكنة لتجنب هذا المصير، ويعتبر السحر سلاحا ممتازا فى هذا الصراع.

وتسجل بعض المناظر فى كتب العالم الآخر نتائج الحكم. فى الساعة السابعة من



قاعة الحساب حيث يجلس أوزيريس على العرش - من كتاب الهوابات فى غرفة الدفن فى مقبرة حورمحب «انظر اللوحة ١١١»

الأموات، فوق إيقاع السحر بأبوفيس مباشرة، يبدو شيطان له رأس القط - «صاحب الوجه العنيف» - يقرأ الحكم على المذنبين الذين تركع أجسامهم الممزقة أمام أوزيريس قاضى الموتى. ومن الممكن افتراض أن هذا الشيطان المعاقب هو فى الواقع أحد مظاهر رع، وتعرفه إحدى الأساطير القديمة بأنه «القط العظيم» الذى يدمر أبوفيس وغيره من الأعداء. والمذنبون هنا هم على أى حال «أعداء أوزيريس» الذين ارتكبوا شرا فى حقه، مما يدل على أن محاكمة الموتى ليست بعيدة عن محكمة أون «هليوبوليس» المقدسة التى أخذت بحق أوزيريس ضد ست و «عصابتد» الذين حاولوا منع حورس من الحصول على حقه الشرعى فى الميراث. وهذه العقوبة تعادل مسألة إحقاق الحق بعد الموت وإرضاء أوزيريس الذى لقي ميتة عنيفة فى العالم الآخر، وهو هنا كبير القضاة فى مكان جب إله الأرض أو رع إله الشمس، أما جريمة المذنب عند قومه فإنها ليست محددة بدقة ويمكن اعتبارها فى النهاية بمثابة أفعال ست السيئة.

هذا المعنى واضح بصفة خاصة فى منظر المحاكمة من كتاب البوابات الذى يبدو بوضوح على الحائط الخلفى لغرفة الدفن فى مقبرة حورمحب فوق الناورس الملكى مباشرة مصحوبا بملاحظات شفرية مصاغة بمهارة، وطبقا لإحدى هذه الملاحظات إن المقصود بالمنظر «حماية أوزيريس» حيث يبدو منتصرا على كل أعدائه، بينما يأخذ ست شكل الخنزير الهارب، ويقع الخطاة عند قدم أوزيريس بينما المباركون مصطفون على درجات المنصة، ويرتدى أوزيريس عادة التاج المزدوج هنا، بدلا من تاجه الخاص، وهو يرمز إلى دور الفرعون كملك لمصر العليا ومصر السفلى، كما يسك بالصولجان الملكى فى يده، إنه ملك عالم الدنيا الذى يحكم المباركين والخطاة على السواء «هؤلاء الذين يكونون والذين لا يكونون». والفرعون على الأرض يقوم بنفس الدور الذى يقوم به أوزيريس، يحكم أعداءه، وهذا الإلهام دعا مرتبتاح إلى استخدام التعويذة رقم ١٢٥ من كتاب الموتى فى مقبرته. وهذه أول مرة تستخدم فيها إحدى تعاويذ كتاب الموتى فى وادى الملوك، بالرغم من أن فكرة محاسبة الفرعون نفسه على أفعاله ظهرت لأول

مرة قبل ألف سنة على الأقل فى الفترة الانتقالية الأولى.

مع وجود أعداء أوزيريس «تحت قدمه» والوحش قابع إلى جانب الميزان يكون مصير المذنبين مفترضا، وليس محددًا. وتوجد مناظر كثيرة فى كتب العالم الآخر، على أية حال، مكرسة للموصف التفصيلى لمظاهر يؤسهم مع تخیلات واسعة لكل التفاصيل. إن رحلة إله الشمس الليلية تقترب به من مناطق التعذيب الأبدى الذى لا تفشل كلمته فى تجديده. وعموما يتجنب إله الشمس مثل هذه المجالات غير الصارة فيبحر بعيدا من فوقها حتى أن مجرد وميض أشعته لا ينفذ إلى هذه الفجوات الأرضية. والملاحظ أن العقاب مصور فى أسفل المنظر. وعادة ما تركز كتب العالم الآخر اللاحقة على غياب الإله بإلغاء قرص الشمس فى هذه المناظر التى يبدو فيها التعساء. كما إن المذنبين لا يستطيعون أن يسمعوا صوت الإله لأنهم قد زج بهم فى ظلام بلا قرار فلا يمكنهم أن يسمعوا شيئا أو يروا شيئا.

وهكذا تحجب كل الخيرات عن أعداء النظام المقدس ويبدو التناقض بين مصيرهم ومصير المباركين معبرا عنه فى إيجاز محكم فى منظر المحاكمة من كتاب الليل، إذ يقال للطالحين «سوف لا تجزون الإله بأعينكم» بينما يقال للصالحين «إن رع فى عيونكم وأنفاس الحياة فى أنوفكم». والضوء الواهب للحياة لا يصل إلى المذنبين، ويحرمون من الشراب والطعام، وتقطع عنهم أنفاس الحياة، وهم يقفون على رؤوسهم، ويحيون على «المقت الذى فى قلوبهم» ويأكلون فضلاتهم، وهم يحرمون من الملابس النظيفة ويتركون عرايا ومقيدين، محرومون تماما من وسائل الدفاع. وتذهب بعض مناظر الأسرة ٢٠ إلى حد إلغاء أعضائهم الجنسية دلالة على إنهم محرومون من النسل والخلف، وتحى أسماؤهم وكل ما يذكر بوجودهم، حتى دفناتهم تلغى، والنصوص على أربطة موميائهم تمزق، ويحرمون من كل عوامل الحماية «وهذا يذكرنا بالقصة التى وردت فى العهد الجديد عن لازاروس LAZARUS والرجل الثرى، وقصة الشيطان ستنا SETNA، وفيها يُصادر الأثاث الفاخر الثمين من مقبرة الرجل الثرى ويعطى

للفقير الطيب الذى دفن بلا احتفال فى حفرة ضحلة بعد أن لف فى الحصير.

ولم يكتب مؤلفو نصوص العالم الآخر بتجريد المذنب من كل شيء، وإنما تفتنوا فى الوصف التفصيلى لكل أنواع التعذيب الذى يلقاه مقدمين بذلك صوراً مذهلة من ألوان العقاب فى الجحيم بما لا نجد له مثيلاً إلا فى المخطوطات المسيحية فى أواخر العصور الوسطى، واضعين وسائل التعذيب الجهنمية وطرق الإعدام والإبادة بطريقة درامية. وفى التعميزة رقم ١٧ من كتاب المرتى - ولها ما يماثلها فى نصوص التوابيت - نجد المتوفى يتوسل الرحمة قائلاً:

أنقذنى من ذاك الإله ذى وجد الكلب

الذى له حواجب بشرية

والذى يعيش على ضحايا الحرب

يحرس المتسكعين فى بحيرة النار

يمتلع الجثث ويتنزع القلوب

يجرح دون أن يرى

يقبض الأرواح ويقفز على العفن

يعبأ على العفن

حارس الظلام فى الغموض

مرعب المرهوقين

سكاكينهم لن تمزقنى

إلى مذابحهم لن أذهب

سوف أجنب فخاخهم

لن يعدوا لى شيئا يكرهه الآلهة

وشمة كائنات مرعبة ماثلة «تقطع الرموس وتمزق الحلق وتنتزع القلوب وتقيم حمامات الدم» «تعريذه ٧١» تعيش فى الأماكن التى يجرى فيها العقاب. يقول أوزيريس فى خطاب بعث إلى الآلهة الأخرى إن مملكته «ملبئة بالرسل ذوى الوجوه المتوحشة الذين لا يخشون ربا أو ربة». وفى الساعة الثالثة من الأمدوات نرى شياطين نابحة «يسحقون الأعداء» بينما «أصواتهم تتردد» ولكن الذى يعرفهم «لا يفنيه نباحهم أو يسقط فى حفراتهم». هذه الزمجرة المنبعثة من الشياطين الغاضبة وضحاياها النائحين تتناقض بشدة مع السلام السماوى فى مملكة الموتى.

حتى الفرعون نفسه لجده فى «الابتهالات لرع» يخشى «هؤلاء الشياطين الملطخين بالدماء بسكاكينهم الحادة التى تنتزع القلوب وتحمّلها» إلى أفرانها قائلا «إنهم لن يتمكنوا منى» ويأخذ المتوفى كل احتياط ممكن لتحاشى هؤلاء الأشرار المخيفين الذين تعرفهم «الابتهالات لرع» بأنهم مبعوثى إله الشمس:

إبه يارع إله الغرب

يامن تنظم وتشرف على العالم الآخر

أحفظنى من رسلك هؤلاء

الذين يدمرون النفوس والأجسام

الساعين على عجل فى مذابحهم

كيلا يمسكوا بى ويقبضوا على

كيلا يسرعوا الخطى ورائى

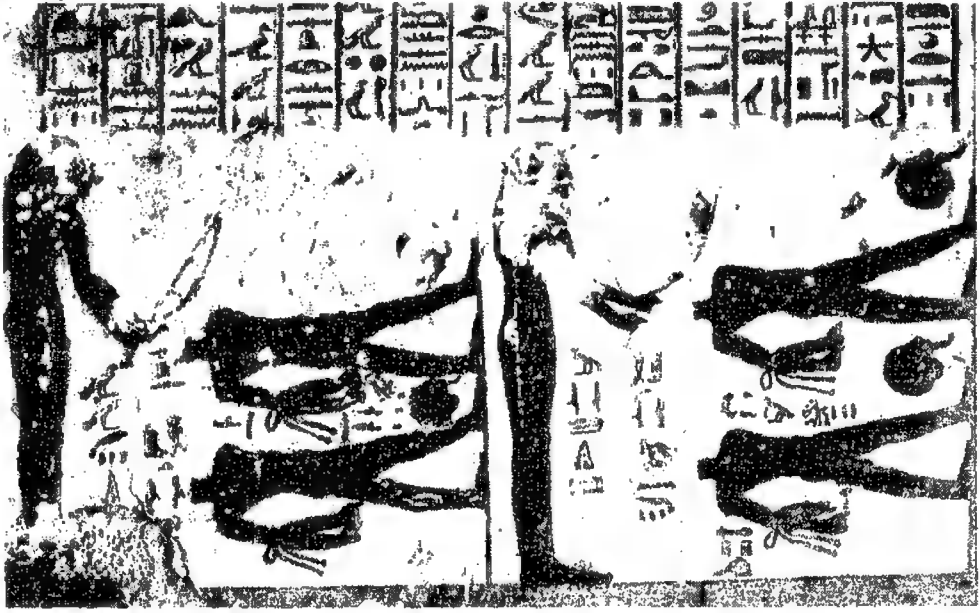
كيلا يأخذونى إلى مذابحهم

كيلا يضيقوا على الخناق

حتى لا أوضع على موائد قرايبتهم

إننى لم أخف فى أرض الإبادة

إننى لم أعاقب فى الغرب

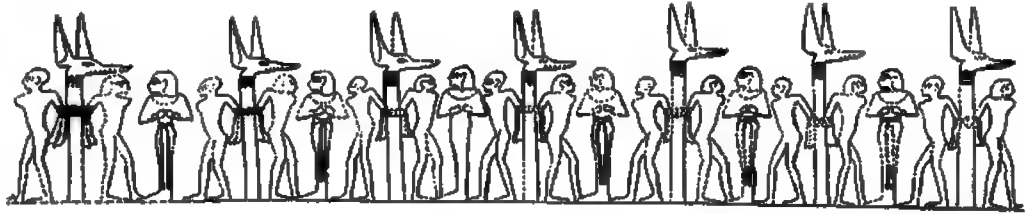


العقاب بالسكاكين ، من كتاب الكهوف فى مقبرة رمسيس السادس ، يرى الأعداد مقيدين
وقد فقدوا رموسهم الملقاة بين أقدامهم (اللوحة ١١٧)

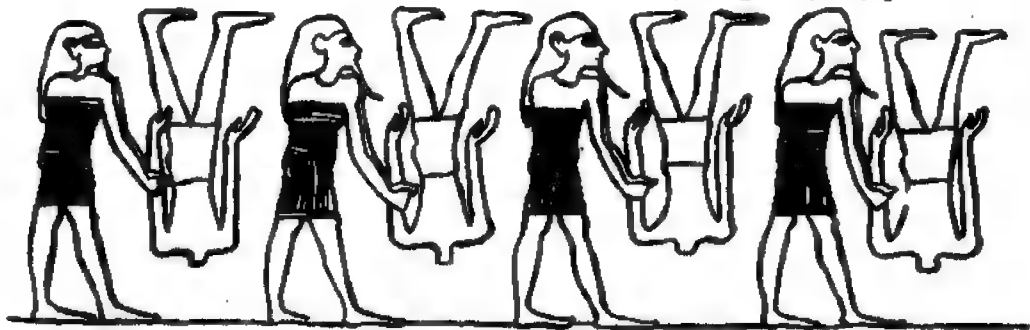
ولكن لن يكون هناك خلاص لأعداء أوزيريس الذين يتحدثون مع نظام الخليقة ولا يبرأون من خطاياهم فى يوم الحساب. إن جرائمهم الفعلية ليست هامة فى حد ذاتها سواء كانوا قتلة أو كذابين أو لصواً فإنهم جميعاً « أعداء » مستحقين للعقاب الذى يترواح من مجرد تقييد الأذرع إلى الإبادة.

وعندما يقيد المجرمون يصيرون تماماً مثل الماشية التى تساق إلى الذبح، أو مثل

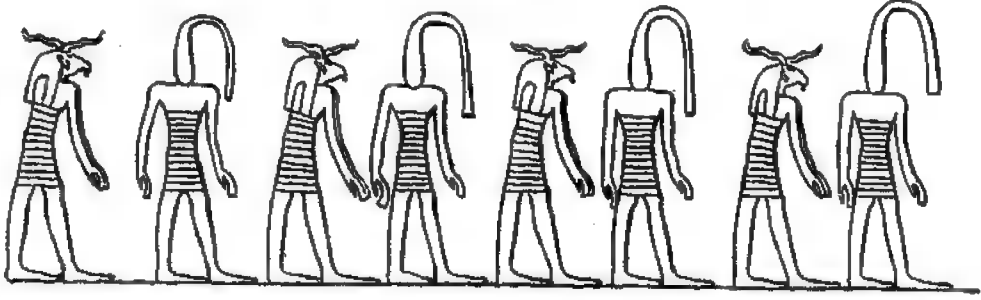
أسرى الحرب، فمنذ فجر التاريخ ترمز صورة الأسرى بأيديهم المقيدة وراء ظهورهم للعدو. ويصبح أتوم المنتصر وهو يجتاز الساعة الثانية من كتاب البوابات في مرتكبي الشرور الذين يعارضون إله الشمس: «أنتم مقيدون! أنتم مكتوفون بشدة بالحبل! لقد أمرت أن تقيدوا، ولن تستطيعوا أن تفتحوا أذرعكم»، وهكذا يكونون مقيدين صاغرين في انتظار جزائهم. وفي الساعة التاسعة من نفس الكتاب نجد أعداء أوزيريس مقيدين بثلاث طرق مختلفة، حورس يناديهم: «أذرعكم فوق رموسكم، أيها المتمردون! أنتم مقيدون من خلاف، أيها الأشرار! من أجل أن تقطع رموسكم وتبادوا!» وفي كتاب الكهوف نجد أذرعهم مثنية أو حتى «مضفرة»، وفي التعويذة رقم ١٧ من كتاب الموتى نجد الإله شمسو يجرمهم مقيدين إلى الكتلة «القرمة» الغليظة التي يقطع عليها الجزار اللحم.



«عواميد جب» التي يقيد إليها الخطاة في مقبرة رمسيس السادس (انظر اللوحة ١١٢)



الخطاة مقلوبون في أيدي الزبانية رأسا على عقب وقد فقدوا رموسهم، في غرفة الدفن لرمسيس السادس (اللوحتان ٥٤ «وسط» و ١٢٥)



الخطاة يحملون فوق أكتافهم مشاعل بدلا من الرموس فى غرفة دفن رمسيس السادس
«اللوحة ٥٤ أعلى اليسار»

وتوجد مناظر قليلة فى كتب العالم الآخر نرى فيها الخطاة المدانين مقيدى إلى الأوتاد، ويرى إله الشمس فى الخطاب الثامن من «الابتهاالات لرع» وهو يجهز على هؤلاء الأعداء. وفى الساعة المسائية السابعة من «كتاب البوابات» يصل إله الشمس إلى الأوتاد السبعة لإله الأرض جب، كل وقد منها متوج برأس ابن آوى، ومقيد فى هذه الأوتاد أعداء مختلف الآلهة «الذين أدينوا فى الغرب» فى انتظار عقابهم النهائى. وهناك شياطين يحملون أسماء مخيفة «مثل المفترس والعاصر والمتوحش والمرعب والقاسى» يؤكدون لهم: «لن تستطيعوا الهرب من أيدينا، لن تستطيعوا الهرب من أظافرنا» كما قضى آتوم.

ويقصد بتقييد المجرمين وحبسهم فى أعماق نقرة بالأرض أن لا يقوموا مرة أخرى ويتسببوا فى المزيد من المتاعب. ونجد إله الشمس يقيد أعداء الفرعون «حتى لا يفادروا الأرض» كما أن دوره كـ «سيد أغلال الأعداء» له دلالة خاصة، ويظهر هذا اللقب مرتين فى «الأمداوات» ومرة فى «الابتهاالات لرع»، وفى مكان الرأس نجد حبلين أسودين يخرجان من رقبة الشكل دلالة على الحبال التى تقيد الأعداء.

وتقييد هؤلاء الأشرار هو مجرد إشارة لما سوف يأتى بعد، ويتضح ذلك نسبيا من شكل الخطاب، وفى مقبرتى رمسيس السادس ورمسيس التاسع نجد غرفة الدفن والممرات مزينة بصقوف من الأعداء المقيدى والمقطوعى الرموس وملونين على التوالى

باللون الأحمر «دلالة على الدموية» واللون الأسود «دلالة على العدمية». ونجوى كتب العالم الآخر السابقة مناظر مشابهة، مثل تلك التى تبين الأشكال أمام أوزيريس الجالس على العرش فى الساعة السابعة من الأمدوات. ويصور كتاب الكهوف التالى الرموس ملقاة عند أقدام الأعداء «ونرى نفس هذه المعاملة لأعداء الملك فى لوحة نهرمر قبل ذلك بألفى عام»، وفى كل مكان مقطوعى الرموس تحملهم الشياطين الشريرة مقلوبين. وتشير نصوص عديدة إلى انتزاع القلوب من الأجساد، ويبدو ذلك مصورا ببساطة وحشية فى «كتاب الكهوف». ويسجل نفس هذا الكتاب أن «الظلام الذى يعيش فيه الهالكون عبارة عن الدم» فهم يسبحون فى ظلام دمائهم التى يقول عنها نص لاحق إنها انتزعت منهم من أجل أن يطفوا فى المياه المغلية الحمراء فى بحيرة النار.

كما تصور المصريون إن عقوبة هذا الجحيم «نار خالدة لا تنطفى»، وإن السنة وعيون الزبانية المعذنين تلفظ النار وكذلك السكاكين التى يسكون بها. كما أن الحيات التى لا حصر لها والتى تزحف فى الأبدية تنفث أنفاسا سامة حارقة على الخطاة. وهذا مصور فى الساعة التاسعة من «كتاب البوابات» حيث نجد الأعداء المقيدون يقفون عاجزين أمام السنة النار الحمراء المنبعثة من قم الحية الشيطانية «الكبرى الحارقة» والتى يقول لها الإله حورس بعد أن يصدر حكمه:

افتحى فمك، افرجى فكبك

كى تهصق النار على أعداء أبى!

حتى تحرقى جثثهم

وتشوهين أرواحهم

بأنفاس فمك الحارقة

والجمرات التى فى بدنك

وتتلو ذلك ملاحظة تقول «ثم تخرج النيران من هذه الحية ويهلك هؤلاء الأعداء فى النار». وفى «كتاب الكهوف» يكلف إله الشمس ثلاث حيات شيطانية بأن «تحرس المتحردين» فى «مكان الإبادة» ويطلب منها أن تقطع حلوقهم و «تنتزع رؤوسهم».

وفى بعض المناظر نجد الخطاة المدانين لهم شعلات محرقة فى مكان رؤوسهم. دلالة على العذاب الجسدى المستمر، وبالتسمية لإناس يقدرّون سلامة الجسد بعد الموت تقدّيرا عاليا يكون حرق الجسد فى النار رمزا للعدم المطلق. وهذا أقسى حكم متصور على الأرض رغم أنه نادرا ما ينفذ (كان لصوص المقابر يحمّدون ضحايا أعمالهم التدنيسية بإشعال النار فى المومياءات).

وفى أدنى مستويات الساعة الحادية عشر من الأمدوات توجد أجساد الخطاة ورؤوسهم المقطوعة - مع أرواحهم وظلالهم - فى حفر نارية على شكل التلال، وآخرها يحوى «الأشخاص المقلوبين»، وكل حفرة تقوم عليها ربة تنفث النار وتحمل خنجرا وتأتى لمساعدتها حية أخرى تنفث النار «التي تحرق الملايين» بينما حورس ينطق الحكم على الموتى:

إن سيف الانتقام لأجسامكم

والموت لأرواحكم

والظلام لظلالكم

والجزر لرؤوسكم

لا حياة لكم، لقد انقلبتكم

ولا قيام لكم فقد تعثرتكم فى حفركم

حيث لا تهربون منها ولا تتحرون

لهيب هذه الحية من أجلكم

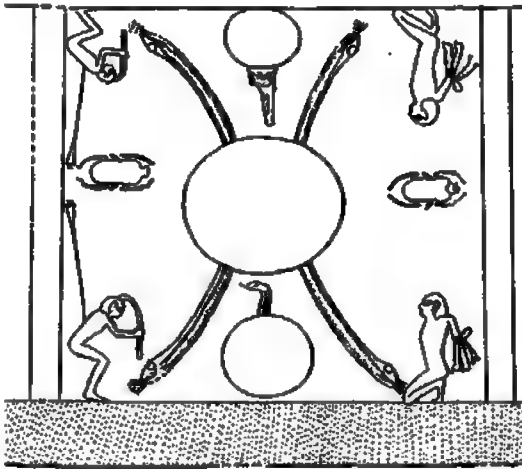
ونيران هذه الرية التى فوق الموقد] من أجلكم

...

وخنجر هذه الرية [حاملة الخناجر] فيكم

يقطع أجسادكم إرباً

ويختتم حورس كلماته قائلاً «لن تروا مطلقاً الحياة على الأرض»، وتظل كل هذه الصحية البائسة فى الظلام والأسر المؤلم كل الوقت. وفى «كتاب البوابات» [المنظر ٢٢] نرى «المهلك الأكبر» ومساعديه الأربع يحرسون فوهات الفخاخ الملتهبة الأربعة بما يذكرنا بوصف المسيحيين الأوائل للجحيم. ويشجع حورس كالمعتاد هؤلاء الزبانية قائلاً لهم: «امسكوا بأعداء أبى هؤلاء، واسحبوهم إلى فخاخكم ليدفعوا ثمن الألم الذى سببوه [لأوزيريس]».



وفى مركز عذاب الجحيم توجد «بحيرة النار» التى مياهها نار مشتعلة، وتُصور بموجات حمراء مزينة أحياناً بالخطاة الذين يسبحون فيها بلا رموس. ويقول «كتاب الطريقين» القديم «وهو جزء من نصوص التوابيت فى الدولة الوسطى»: «لا يستطيع أحد أن ينبجو من اللهب المحيط».^(١) وتوجد بحيرة النار تحت أدنى

أربع حبات تنفث النار خارجة من الشمس ، وهى تحرق الخطاة ، فى مقبرة رمسيس السادس ، واثنان من الخطاة مقيدان والأخران تمزق جسديهما السهام

(١) قارن : «أنا اعتدنا للظالمين نارا أحاط بهم سرادقها» «سورة الكهف آية : ٢٩»

مستوى الساعة الخامسة للأمدوات أسفل مقر الإله «سكر» البيضاءى القوضوى ويكى فوقها أبواب العالم الآخر، وهذه النبرة تتكرر مرارا فى «كتاب البوابات»، ومع إنها حفرة دائرية من النار إلا أن لهيبها الذى لا يمكن الاقتراب منه يعطى أوزيريس انتعاشاً وطبا بينما تلفح بنيرانها المهلكة أعداءه، وهذه الازدواجية نجدها كذلك فى المنظر العاشر من كتاب البوابات:

هذه البحيرة مليئة بالقمح

ومياه البحيرة نار

الطيور تنطلق بعيدا

عندما ترى مياهها

وتشم رائحة النتن المنبعثة منها

والمقصود بالقمح فى هذا النص أن يكون غذاء للميت، بينما اللهب للمذنب. والمدانون يدفع بهم فى النتن أما المباركون فتتحف بهم الروائح الزكية. ونجد فى «كتاب الموتى» أن بحيرة النار التى تحيط بها القروء المهللة والحيات الحارسة مذكورة بعد النطق بالحكم على الميت حيث يلقى المدان هذا المصير. ولما كانت الحيات التى تنفث النيران شائعة فى الأبدية لذا فإن «بحيرة الثعابين» فى «كتاب البوابات» [المنظر ١٧] قد يكون تنويها آخر على نغمة بحيرة النار.

ويوجد مع الحفرات النارية فى الساعة الحادية عشرة من الأمدوات شيطان يسمى «هذا الذى هو فوق مراجله» ويسمى فى «الابتهاالات لرع» «صاحب المرجل» وهو تجسيد لإله الشمس نفسه «الذى يتحكم فى النار داخل مراجله ويقطع رموس المبادين». وبذلك يكون مظهرا آخر للإله كوسيلة للتعذيب إلى جانب المغل، ويبدو فى الصورة المصاحبة لذلك، فى التضرع رقم ٦٥ من الابتهاالات، يحمل مرجلا فوق رأسه.

ولكن كتب العالم الآخر التالية لا تقف عند مجرد الإيحاء، بل تبين المراحل وهي تعمل بالفعل، حيث يلتقى بالرموس والقلوب والجثث والأرواح والظلال فى الماء المغلى (٢)، وتحضر الحيات وغيرها من الشياطين المنتقمة لدى النار المتوهجة وتنفخ فيها مزيدا من اللهيب، بينما ترفع ذراعان غامضان الرجل بكل ما فيه من الأعماق المظلمة فى «مراكز السعير» إلى المناطق المرئية فى العالم الآخر، وتوجد مقاطع تخطيطية لثلاثة من هذه المراحل فى القسم الخامس من «كتاب الكهوف» وإلى جانبها نصوص تسجل أوامر إله الشمس لخدمه:



أيها المخلوق شبيه الكوبرا فوق
شعلتك

يا من تنفخ النار فى مرجلك
الذى يحوى رموس أعداء
أوزيريس..١٠

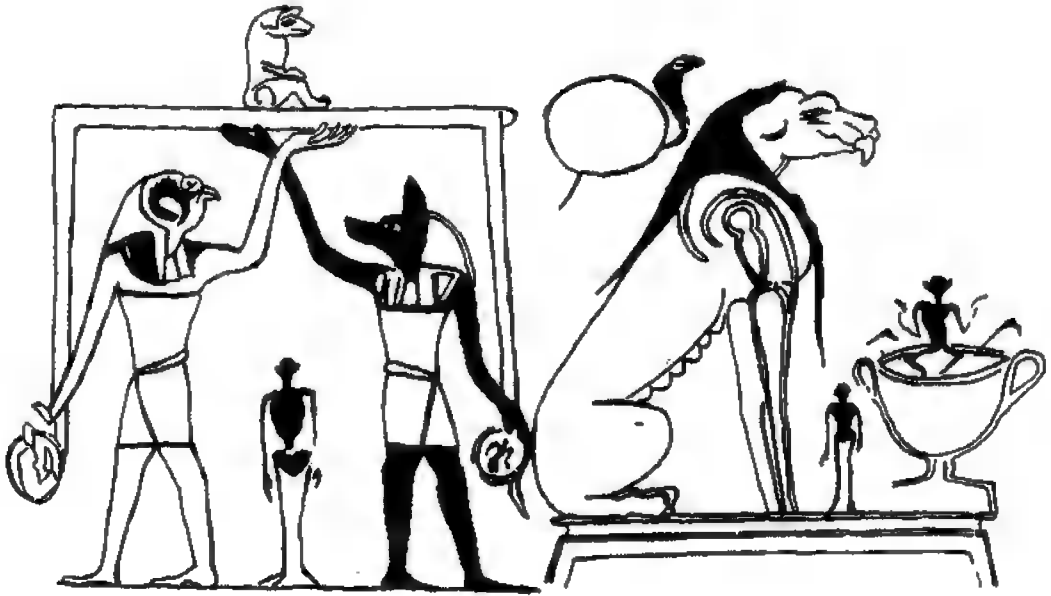
إلى بشعلتك فى مرجلك
لتطهر أعداء سيد الأبدية
أيتها الحيتان اللتان تنفثان
الليب والحريق
انفخا لهيبكما واذكيا الوهيج

تحت هذا الرجل الذى يحوى
أعداء أوزيريس
وتوجد صورة فى مقبرة مصرية

مرجل به (من أعلى إلى أسفل) الظلال والأرواح
والأجساد الخاصة بالخطاة، من كتاب الكهوف فى
مقبرة رمسيس السادس

من العصر الرومانى بعد ذلك بألف عام تجمع بين منظر كفتى الميزان فى يوم الحساب

(١) قارن : « وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه » « الكهف : ٢٩ »



إلى اليسار محاكمة الميت، وإلى اليمين الوحش الذى يلتهم الميت أمام الرجل الذى يلتقى فيه بالخطاة ، من رسوم مقبرة مع العصر الرومانى فى إكسيم بمصر الوسطى

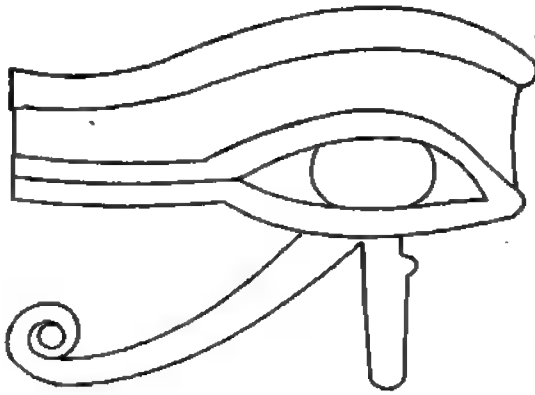
ومنظر وحش مفترس إلى جانبه رجل يغلى كإشارة إلى الخطر المتعدد الذى ينتظر المدان. وليست هناك سوى خطوة صغيرة بين هذه المناظر ومناظر مراجل الجحيم لدى مسيحيى العصور الوسطى حيث عاش هذا التراث المصرى القديم.

والفرض الحقيقى من هذا الرعب الجحيمى ليس التعذيب الأبدى فى حد ذاته أو اعتباره ضربا من التطهير، وإنما الإبعاد المطلق لكل ما هو معاد لأوزيريس والنظام المقدس. إن مركز الإبادة فى «كتاب الكهوف» هو مكان للعقاب الذى «لا مهرب منه» وكل ما يجرى فيه مناقض كلية لمصير الموتى المباركين. فبدلا من توحيد البدن والروح تتعرض شخصيات المدانين للتدمير التام وتطرح أجسادهم للنيران الحارقة. وبدلا من الأريج الطيب الذى يحيط بالمباركين يحيا المدانون فى نتن الجحيم. وبدلا من القيام من الأعماق للتمتع بنور الإله يسقط المدانون فى الظلام، داخل أعماق وهذات الأرض. وبدلا

من أن يستيقظوا ويتجددوا يكونون مهتدين بالعدم التام المطلق النهائي، وهذه هي الميزة الثانية التي تتحدث عن أهوالها نصوص الأبدية .

«لقد قضيت بحذفكم وحكمت عليكم بالعدم». هذه هي الكلمات الموحشة التي يخاطب بها رع «أعداء» في مراكز الإبادة هؤلاء الذين فقدوا رموسهم وقلوبهم بالفعل، ولكن حتى أبوفيس الذي هو بمثابة شيطان أكبر في هذا المكان الذي يجرى فيه العقاب يعود دائما إلى الظهور مرة أخرى بعد تمزيقه وتدميره. وهكذا يتجدد عقاب الموتى كلما اجتاز الإله العالم الآخر ليلة بعد ليلة ولا يكون عدم التواجد الذي يحكم على المعاقين عدما، وإنما حرمان من الحياة المباركة في مملكة الموتى، إنه الغياب التام لإله الشمس بدون أي ظروف ملطفة.

ويصف «كتاب الكهوف» هذه الحالة بقوله إن «عين حورس لا تقترب من المدانين»، وهذه رسالة تحمل معنى خاصا، فإن عين حورس تعنى كل قيمة إيجابية يعرفها المصري في الأبدية، إنها «عين» إله الشمس في السماوات، القران الذي يقدم



عين حورس الراحية «أدجات udjat»

للآلهة والموتى على السواء، ولكنها أيضا عين حورس الجريحة التي تدل على الرغبة في التجدد والانبعاث، وإذا حُرِمَ منها الفاسد فإنه يجرى من كل شيء يجعل الحياة تستحق أن تعيش، وفي حالة هذا الرقص المدمر يجعل إله الخليفة العالم الآخر جحيما أبديا.

الفصل الحادي عشر

التزود للأبدية

يعد الفن المصرى فى مجمله استجابة خلاقية لحقيقة الموت، فقد سيطرت على المصريين الرغبة فى إنتاج آثار وأشياء فى هذه الحياة الدنيا يمكن أن تستمر مفيدة فى مملكة الموتى الخالدة بالعالم الآخر. وحتى قبل التاريخ أغفل المصريون عن إدراج الأشياء القابلة للتلف فى قوائم المقبرة وأحلوا مكانها الأشياء المصنوعة من الحجر الصلد. وهكذا اكتشف المصريون تجريتهم الأولى فى إرغام المادة الصلدة لرغباتهم، وسرعان ما تبينوا إنه حتى أحجار الجرانيت والديوريت التى تملئ بها بلادهم لهينة العريكة.

وصنعوا الصحف المستخدمة فى إعداد مواد التجميل من ألواح إردواز على شكل حيوانات أصبحت فيما بعد رموزا للتجدد مثل الأسماك والسلاحف والفرلان وأفراس النهر. ولما كان المقصود بأدوات التجميل أن تعيد حيوية الشباب إلى الموتى فليس هناك ما يدعو للدهشة أن يختار لها المصريون أشكال الحيوانات التى تؤكد صفاتهم فى الحياة والاعتقاد بأن الموت هو مجرد مقدمة للبعث فى العالم الآخر. فالصحف العديدة التى هى على شاكلة الطير قد تشير إلى الرغبة فى إطلاق حرية الحركة فى العالم الآخر أى انطلاق الروح بلا معوقات فى السماوات. وقد استدل المصريون القدماء من اختفاء ثم عودة الطيور المهاجرة على أن الموتى لا يحرمون من الحياة إلا لفترة مؤقتة قبل أن يبدأوا الحياة من جديد. ومن الدلالة المؤكدة إنه من بين الحيوانات المنحوتة والآنية المشكلة على هيئة حيوانية فضل المصريون أشكالها «المتجددة» التى ارتبطت فيما بعد بالحياة فى العالم الآخر مثل الضفدعة وطفدح الطين والقنفذ وفرس النهر، وكذلك الأسد والوعل والغزال التى تحيا فى الفلا. كما ينتمى إلى

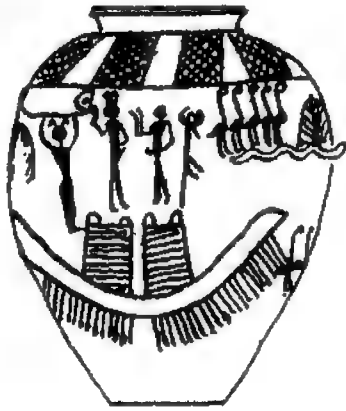
هذا المجال عديد من القروود (معظمها من نوع البايون) ولها صلات قوية مع العالم



دفنة فى عصر ما قبل التاريخ وبها القرايين المقدمة للميت

المتخيل لتجديد الشباب
وإعادة الحياة، ولونها
الأخضر يناسب حالة
«الحضرة» المزدهرة للموتى
المبعوثين. وعلى أى حال فإن
هذه الأشكال الحيوانية
العتيقة منذ فجر الفن
المصرى ذات صلة وثيقة
بالأشكال الحيوانية البدعية
للدولة الوسطى والحيوانات
المرسومة على التعاويذ،
وحتى الشكل النباتى -

زهرة اللوتس المتجددة - استخدم كآنية مبكرة.



آنية فخارية مرسومة من حضارة نقادة
القرايين المقدمة للميت

ومن أقدم النقوش المرسومة على الآنية
الفخارية التى تنتمى إلى فترتى العمرى
ونقادة يبدو أن الرموز كانت كلها تقريبا
تتعلق بالدفن والعالم الآخر.

ومن أبرز هذه الرسوم صورة السفينة
(كما توجد السفن أيضا فى الفخار
والأحجار) التى تحمل الموتى للدفن على
حافة الصحراء ثم فى المعابر المائية فى
العالم الآخر، و «النادبات» يعولن نائحات

فى منظر يبدو إنه يتضمن العصافير وطيور «البا» رغم أن التفاصيل ليست واضحة تماما.

وأول الأشكال البشرية المنحوتة، من النساء العرايا والرجال الملتحين، تشبه الأشكال القديمة المرسومة على الأتية ولكن معناها لم يتضح تماما بعد، إنها بالتأكيد ليست أشكالا مقدسة، ومن الممكن أن تكون على صلة بالدفن والحياة فى العالم الآخر. وقنايل الملوك وكبار الموظفين فى الأسر الأولى من العصر التاريخى تعتبر جزءا من تجهيزات المقبرة وهى مقامة فى غرفة منفصلة من المقبرة الخاصة أو المعبد الجنائزى الملكى من أجل تأكيد الحياة فى العالم الآخر، وحتى بعد أيام الدولة القديمة عندما أصبحت التماثيل مطلوبة أيضا لأغراض دينية ظل أهم واجب للنحاتين المصريين صنع التماثيل التى توضع فى المقابر.

وهكذا فإن أصول النحت والرسم متصلة اتصالا وثيقا بعالم الموت والبحث الذى يتجاوز عديمة الوجود الإنسانى. وثمة انطباع بأنه حتى فى أرحى الفترات التالية ظل الفنانون والصناع المصريون يكرسون كل جهودهم تقريبا للموت والعالم الآخر. ومع ذلك لم يعن ذلك حيوية أعمالهم، فإن معظم ما نعرفه عن الحياة اليومية للمصريين القدماء - كزراعتهم وأعمالهم اليدوية وحفلاتهم وموسيقاهم وألعابهم ورياضتهم - جاء من مقابرهم، وفيما عدا استثناءات ضئيلة اختفت آثار قراهم فى حين أن مقابرهم بقيت حتى إلى اليوم حافظة لسجل حياتهم على الجدران الصخرية الباقية.

لقد جرد الباحثون عن الكنوز معظم المقابر من هباتها منذ قرون عديدة مضت، ولذا بقيت فقط شذرات قليلة تدل على الكنوز الهائلة التى كانت تضمها يوما هذه المقابر. والواقع أن المقابر الملكية السليمة التى عثر عليها الأثريون نادرة، وهى: كنوز توت عنخ آمون فى الأقصر، وكنوز بعض الملوك الأقل أهمية من الأسرتين ٢١ و ٢٢ فى تانيس ولا تتفوق عليها سوى كنوز أم خوفو الملكة حتب حرس فى الجيزة،



التوفى وأمامه مائدة قرابين مكدسة بالأطعمة وقائمة بالملابس والحبوب ، قطعة من نصب
تذكاري في مصطبة للأسرة الرابعة بالجيزة

ومحتويات مقابر بعض أميرات الأسرة الثانية عشرة في اللاهون ودهشور، وحتى المقابر الخاصة لم يبق منها سليما سوى جزء يسير مثل كنوز والدى زوجة أمنحتب الثالث المدعوين يويا وتويا ومعاصرهما المهندس «خا» Kha، والصانع سننجم-Sennedjem من عصر الرعامسة.

وإذا كنا لا نملك سوى مجموعة منتقاة صغيرة من المنقولات الأثرية إلا أن نقوش جدران المقابر صمدت لامتحان الزمن، ومن الرسوم التي عليها يمكننا أن نستعيد معرفة قدر كبير من الأشياء التي فقدت إلى الأبد (وكما ذكرت في المقدمة فإن هذه الصور قد عانت كثيرا في السنوات الأخيرة وأصبحت هي نفسها مهددة بالضياع إذا لم يتم اتخاذ إجراء عاجل للمحافظة عليها).

فمنذ فجر التاريخ كانت موجودات المقابر تسجل فى «قائمة قرابين» تحوى طبيعة وعدد الأشياء المطلوبة أو المرغوب فيها، نجدها محفوظة رسماً أو نقشا بارزا، ثم تضمن قوة الكلمة أن يحصل المتوفى على المؤن اللازمة. وكثيرا ما نجد هذه القائمة فى مناظر نرى فيها المتوفى جالسا أمام مائدة قرابين محملة بالخبز حيث يبدأ فى تناول ما عليها، وتحوى القائمة الفطائر والجمعة والخبز والحبوب والفواكه واللحوم إلى جانب دهانات مختلفة كأدوات التجميل والزيوت والبخور والأقمشة والملابس الجاهزة الصنع والأواني والأدوات. فهى باختصار قائمة كاملة تقريبا بكل الأشياء التى تحتاجها الرحلة إلى العالم الآخر والسياسة فيها. وبعض الأشياء التى تتضمنها هذه القوائم نجدها مصورة فى سجل واحد بين النصوص الجنائزية على توابيت الدولة الوسطى حيث نجد أيضا الأسلحة (القوس والسهم والفأس والخنجر) والشارات الملكية (التاج والأدوات والمنزر الملكى) المقصود بها أن تكون تعاويذ قوية للمواطن الفرد. وتضيف الدولة الحديثة منظر المركب الجنائزى إلى الذخيرة الأساسية من نقوش المقبرة الخاصة، وتصور مستلزمات جنازية إضافية. ويتبع الزحافة التى تحمل النعش طابور من حملة الصناديق التى نرى محتوياتها مرسومة على الصندوق المغلق بالأسلوب المصرى المألوف. ونرى فى مقبرة العمدة سن نفر Sennefer خدمه وهم يجعلون القماش والملابس والصنادل وقناع المومياء وتعويذة الجعران المجنح وغير ذلك، كما أن «أخته المحبوبة» تزوده بتعاويذ إضافية تميز من بينها حشرة الجعران مرة أخرى.^١

وقد بدأ استخدام رسوم الأثاث الجنائزى بوادى الملوك فى مقبرة سيتى الأول. وفى غرفة ملحقة بالقرب من غرفة الدفن، قصد بها سيتى بدون شك أن تكون مخزنا لكنوزه، يوجد أفريز على طول الجدران عليه رسوم هياكل مقدسة وأسرة على عمدانها رموس حيوانات (مثل تلك التى فى مقبرة توت عنخ آمون) ، ولقد فقدت هذه الرسوم تماما للأسف الآن ، ولكن لحسن الحظ قام بلزوىنى الذى اكتشف المقبرة بنسخها. وفى مقبرة تاوسرت نرى رسما مماثلا فى الجزء الأسفل من غرفة الدفن تبدو فيه قطع من

الأثاث وأوان وقنايل وقنائم، أما زوجها سيتى الثانى فليديه غرفة كاملة فى مقبرته مزينة بالكامل بالتماثيل الملكية والمقدسة، والتي لا تضاهيها إلا قطع ماثلة بين كنوز توت عنخ آمون، ومنها تمثال توت عنخ آمون وهو يقف على ثمر فى زورق من البردى. وكذلك رمسيس الثالث لديه عدة كوات «جمع كوة» فى السرداب الثانى من مقبرته مزينة برسوم الأثاث والأسلحة والأواني وغيرها من أدوات المقبرة، ويمكننا بالنظر إلى هذه الرسوم وشتى القطع التى وجدت فى مختلف المقابر أن نكون فكرة معقولة عن الأثاث الجنائزى الملكى الذى يوجد عدة فى المقابر. وطبقا لذلك لا تعتبر كنوز توت عنخ آمون غير مألوفة بحال، رغم احتمال أن تكون موزعة فى غرف أكثر.

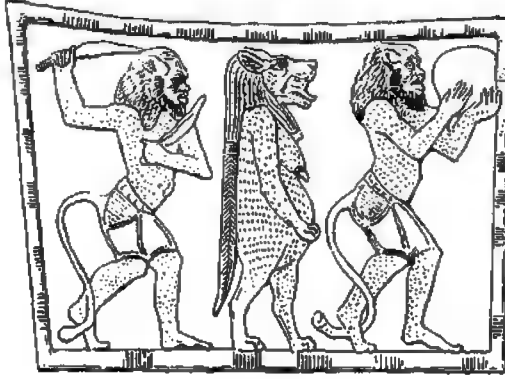


مراسم جنازية بما فيها النسوة الناتحات وفتح الفم
من كتاب الموتى بمقبرة هونفر Hunefer وتبدو فى
أسفل الصورة القرابين المقدمة للموتى

ورمز الموكب الجنائزى كما هو
مصور فى كثير من المقابر الخاصة
فى الدولة الحديثة لا يظهر إلا فى
مقبرة ملكية واحدة هى مقبرة توت
عنخ آمون، فنرى على أحد الجدران
المقصورة المزودة بها المومياة
الملكية فى قارب صغير مستقر
على زحافة يجرها كبار المسئولين
فى المملكة بدلا من الثيران
التقليدية، وثمة عبارة قصيرة لا
تذكر أسماء ولا ألقاب تقول: «هذا
ما يقوله المسئولون وكبار موظفى

القصر الذين يجرون أوزيريس نب خبرو رع لتوت عنخ آمون» إلى الغرب، إنهم
يقولون: «أوه نب خبرو رع أقدم فى سلام أيها الإله.. أيتها الأرض أعدى نفسك
لاستقباله!» ويرتدى اثنان من هؤلاء المسئولين ملابس الوزير، أعلى منصب فى مصر

العليا والسفلى، وهما مجردان من الشعر المستعار والنقبة ويرتديان فقط منثراً طويلاً ينسدل حتى العقبين تاركاً أكتافهم عارية، ومن الواضح أن الموظف الوحيد الذى يقف وراءهما أمام الزحافة مباشرة هو رئيسهما ويمكن أن يكون حورمحب حاكم البلاد، ونرى أيضاً الفرعون الجديد «آي» مرتدياً زي الكاهن وهو يقوم براسم ففتح الفم لموميا سلفه فى هيئة أوزيرية.



إلهان على هيئة بس يسكان بالرق والسكاكين
ويحيطان بالإلهة تاورت ذى رأس الأسد على
مسند كرسى الأميرة ست آمون ابنة
أمنحتب الثالث

وهناك نصوص تفصيلية لهذا الطقس القديم لفتح فم الموميا فى مقبرتى سيتى الأول وتاوسرت. ولم يكن المقصود بفتح الفم مجرد إعداد الفم لتناول الطعام والحديث، وإنما أيضاً إيقاظ كل أحاسيس المتوفى، فالعينان يجب أن تفتحا على حقيقة العالم الآخر حيث يمكنهما أن تريا الآلهة الحية. كما إنه من الممكن ممارسة فتح الفم على التماثيل تماماً كالموميا الحية فتبث فيها الحياة

مثلها، وهو إجراء ضرورى للتمتع بالقرابين. وتتضح أهمية هذا الطقس فى إنه الوحيد الذى لا تخلو منه نقوش المقابر الملكية المنحوتة فى الصخر.

وتشهد كسر الشقافة التى لا حصر لها الموجودة فى المقابر على مدى استخدام الجرار والصحاف فى حفظ الأطعمة التى تصاحب الفرعون فى رحلته بالعالم الآخر. وكانت هناك أطعمة أخرى تحفظ فى السلال التى قاوم عدد منها الزمن ولجأ حتى الآن. وتسجل النقوش فى مقبرة توت عنخ آمون محتويات الأوانى المختلفة، التى لا يستطيع حتى التحليل الكيماوى أن يقدم مفاتيحها. فهناك النبيذ المصنوع من

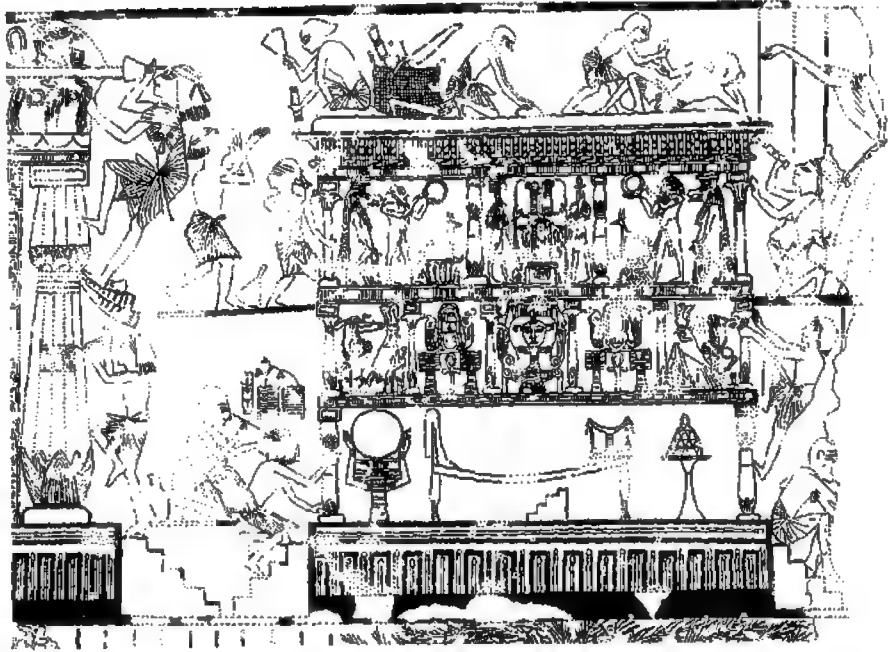
مختلف أنواع البلح والكروم مثل «النبيد المصنوع منذ خمس سنوات من أراضى آتون على الفرع الغربى للنيل لكبير السقاة آنى» وهناك جرار أخرى تحوى «أجود أنواع العسل» وأعناب وفاكهة أخرى فى الصحاح و «خمس عشرة رغيفا» فى سلة، وسك مجفف فى صناديق، و «أوزة محمرة» فى صندوق على هيئة الأوزة.

وهناك أيضا أوان أصغر من المرمر تحوى الدهون وكحل العين، وأوان أخرى تحوى أمشاطا ودبابيس شعر وأمواصا، وكلها أشياء تعين على التجدد، و امرأة لامعة من المعدن ليرى فيها الميت وجهه، ويدل مجرد إسمها «عنخ» على تجديد الحياة، وصندوق امرأة توت عنخ آمون له شكل علامة الحياة. وهناك دلائل أخرى على ربط المرأة بقرص الشمس، ويمكن للمرء أن يتصور أشعة شمس الليل وهى تسقط على هذه المرأة فتبدد ظلام العالم الآخر. كما كانت تُحمل إلى كل مقبرة كميات من الأقمشة والملابس والصنادل وأحيانا الشعر المستعار، وهذه الأشياء من الضروريات الأساسية المطلوبة، والموعود بها، للميت، فى العالم الآخر حتى يبدو دائما فى مظهر متائق ونظيف.

ولما كان المستبعد أن يستلقى الفرعون على الأرض الجرداء فى العالم الآخر فقد زُوّد توت عنخ آمون بالإضافة إلى كرسى عرشه الاحتفالى المذهب بمجموعة من الكراسى والمقاعد ذات المساند وبدونها. وهناك أيضا عدة أسرة غير المضاجع الرائعة المزينة بروعس الحيوانات لاستخدامها فى لحظات الاسترخاء حين تعترض غفوة الموت مباحج العودة إلى اليقظة. ومن الواضح أن الغرض من مساند الرأس رفع رأس الفرعون، وأحد هذه المساند يستند على ذراعى شو، رب الهواء، كى يرفع الفرعون الميت من أعماق العالم الآخر إلى السماء بين أسدى الأثق، وغالبا ما تكون مساند الرأس مزينة بصور الإلهين بس وتاورت اللذين تمس الحاجة إليهما لهؤلاء الذين ينامون بلا حماية. وكذلك تستخدم المصابيح لنفس الغرض فى طرد القوى المعادية، فهى تقوم للميت بدور عين حورس اللامعة عندما يحرم من نور الشمس و «رفيقها» القمر. وتضع التميمية رقم ١٣٧ من كتاب الموتى أبناء حورس الأربعة حاملى المشاعل حول الميت كى يحمره كما

يحمون أوزيريس، حتى لا يستطيع ست الاقتراب منه أو إيذائه.

ويستطيع الفرعون أيضا أن يستخدم أسلحة الحرب التي في خزائنه للدفاع عن نفسه، وحتى الأميرات يمكن أن يتزودن على الأقل بخنجر في الرحلة إلى الأبدية. ومن رموز السيادة الملكية عصى وصولجانات مختلفة الأشكال، وتحوى مقبرة توت عنخ آمون عددا منها مثبتة فيها صورة العدو في طرفها الأسفل، مما يسمح للفرعون أن يبرغ رعوس أعدائه - دون جهد منه - في التراب في كل خطوة يخطوها. ونفس الفكرة



الحرفيون يصنعون هيكلا وغيره من الأثاثات الجنائزى . من المقبرة الخاصة رقم ٢١٧ فى طيبة

نجدها فى نقوش الصندل الذى يرتديه كى يكون أعداؤه «تحت قدميه» بمعنى الكلمة. ولكن أقوى أجزاء الزى الملكى وأكثرها «سحراً»، وهى التيجان المزينة، ناقصة فى مقبرة توت عنخ آمون، ومن الصعب اعتبار ذلك صدفة أو سوء حفظ، فإن صور المعبد مليئة بمختلف أنواع التيجان لكل المناسبات، ولكن فى المقابر الملكية لا يفترض فى



إيزيس ونفتيس وعدة أفاعى يحملون الفرعون
المتوفى ، على غطاء التابوت الحجرى فى
مقبرة الملكة تاوسرت

الحاكم الميت أن يرتدى تاجاً، بل يكتفى بغطاء رأس ملكى بسيط مصنوع من القماش. ولما كنا لا نجد تيجانا أصلية بين الكنوز الجنائزية الملكية لذلك يجب أن نعتد على رسوم الجدران فى هذا الصدد.

أما العربات الملكية التى كانت تقوم بدور أساسى فى معارك الدولة الحديثة فالمقصود بها أيضاً أن تحمل الفرعون فى الأبدية، ولذا نجد عربات كاملة فى مقبرتى بويا وتوت عنخ آمون رغم أن الخيول الفاخرة غير موجودة. ومناظر الصيد وفيرة فى نقوش المقبرة، وهذا يمكن أن يكون إحد أغراض العربات (اصطحب توت عنخ آمون معه سبع عربات) وكانت العربة أمضى «سلاح» فى ذلك العصر ويقصد بها أن تستخدم ضد الأعداء

الذين يذكرون ضمن أهداف الصيد، ومن المؤكد إنها لم تكن عربة للركوب اليومي العادى. أما القارب فكان الوسيلة الممتازة لعبور المسالك المائية فى عالم الأبدية. هناك عدة قوائم فى كتاب الموتى مخصصة لضمان الحصول على قارب من أجل المتوفى، وكانت هناك مراكب بحرية كاملة كقاعدة فى الدولة القديمة، وكذلك تحت إمرة توت عنخ آمون مجموعة كبيرة من نماذج المراكب.

والواقع أن القوارب هى البقايا الأخيرة من النماذج القبرية السابقة التى كانت تؤخذ إلى مقابر العظماء والأقوياء خلال الفترة الانتقالية الأولى وبداية الدولة الوسطى من عمال وبيوت وأفنية وسفن يبحارنها ثم أضيفت إليها معامل كاملة. وخلال الدولة الوسطى استبدل بهذه الأشياء تدريجيا طراز جديد من مقتنيات القبرة هو «الشوابتى». وأقدم أنواع الشوابتى كانت مجرد عصى خشبية غير منتظمة، ولكن فى الدولة الحديثة والأسرتين ٢٥ و ٢٦ من العصر المتأخر أصبحت تماثيل الشوابتى أشكالاً بشرية مصنوعة بإتقان من مختلف المواد والأحجام، وكان المقصود بها أصلاً أن تكون بدائل للبحث المحنطة للمتوفين الذين لم يكن من الممكن تحنيطهم على أكمل وجه خلال الفوضى التى سادت الفترة الانتقالية الأولى. وفيما بعد أطلقت على تماثيل الشوابتى الأسماء والألقاب، وفى أعقاب ذلك نشأت فكرة أن هذه الأشكال يمكن أن تكون بدائل للقيام بالأعمال المهينة التى كانت تقوم بها تماثيل الخدم فى الدولة القديمة. ومنذ أواخر الدولة الوسطى أصبحت تماثيل الشوابتى تحمل نقشا يماثل التسمية رقم ٦ من كتاب الموتى فى الدولة الحديثة والذي يقصد به «أن يقوم الشوابتى بالعمل فى مملكة الموتى».

أيها الشوابتى

إذا استدعونى

أو اختارونى للقيام بعمل ما

من أعمال العالم الآخر
إذا أجبر الرجل على أعمال
سوف تكون بديلا عنى فى كل المناسبات
تعد الحقول أو تفسر الضفاف بالماء
أو تنقل الرمل من الشرق إلى الغرب
سوف تقول: «ها أنذا»

وهكذا يوفد المتوفى الشوابتى لقبول كل التزام للقيام بالأشغال العامة التى قد يكون عليه القيام بالكثير منها فى الأبدية كما كان يفعل فى هذا العالم، ومعنى ذلك قبل كل شئ آخر أن يتحرر من الواجبات الشاقة مثل تطهير الترع والحقول، وهذه التماثيل ليست خدما وإنما هى بدائل للإنسان، وكان يوضع عدد كاف منها فى المقبرة لإراحة المتوفى من الالتزامات الشاقة وتمكينه من القيام بالواجبات النبيلة مثل الحرث والبذور والحصاد فى حقول الأبدية الزاهرة، وكان لدى توت عنخ آمون ٤١٣ تماثلا من تماثيل الشوابتى، غير أن العدد المثالى كان ٣٦٥ ليراقب تماثيل لكل يوم من أيام السنة المصرية ويمكن إضافة عدد من المراقبين إليهم. وكانوا يرسمون على هذه الأشكال المجارف والسلال التى يستخدمونها فى مهامهم الشاقة، ولكن أحيانا يمكن العثور على أدوات صغيرة معهم، كما فى مقبرة توت عنخ آمون. وهكذا كانت تماثيل الشوابتى لديها مهام محددة كثيرة ولا تضمن مباشرة المهام الحيوية للمتوفى.

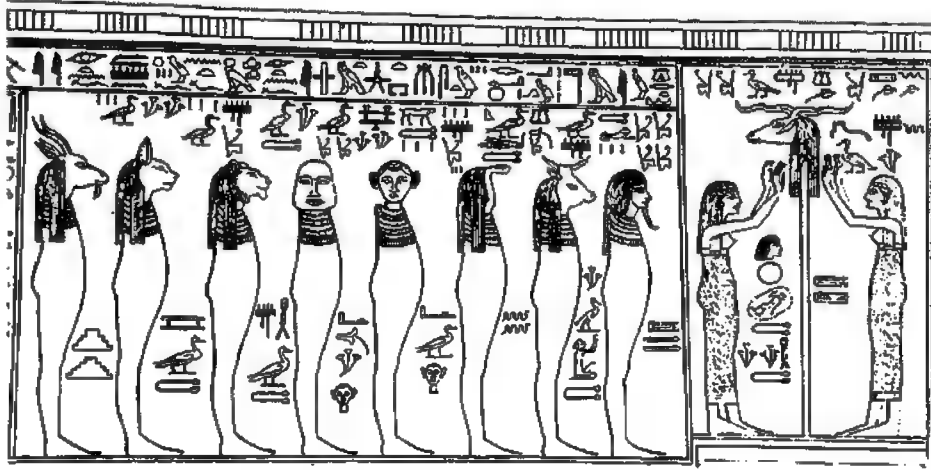
كانت تماثيل المقبرة المصنوعة من الخشب والأحجار ذات أهمية حيوية للمتوفى، بعد ألف سنة من فجر التاريخ اعتبر المصريون تماثيل المقبرة شيئا أساسيا. وهذه التماثيل التى فى وادى الملوك مصنوعة فى الغالب من الخشب المطلى بالقار مثل تلك التى عثر عليها بلزونى فى مقبرتى رمسيس الأول وسيتى الأول «والخارسان» الملكيان فى مقبرة

توت عنخ آمون. ولم تكن هناك تماثيل ملكية حجرية فى وادى الملوك، لأن هذه التماثيل كانت توضع فى المعبد الجنائزى الملكى على حافة المناطق المزروعة على الضفة الغربية وفى معابد الآلهة على الضفة الأخرى للنهر حيث يمكنها أن تستمر فى تلقى القرابين لمدة طويلة بعد وفاة الفرعون.

وفى هذه المعابد على ضفتى النيل كان الفرعون يُعبد بعد وفاته، أما بعد أن يدفن فى وادى الملوك فكانت المقبرة تغلق ولا يسمح بإعادة فتحها، من أجل أن تستقر المومياة آمنة فى التابوت المصنوع من المعادن الثمينة والحجر والخشب بين المئذنة الوفيرة المخصصة للرحلة الطويلة فى الأبدية، وحيث تضمن حياته الأسلحة والأدوات والتمائم القوية التى تجذب انتباهنا منها بصفة خاصة حشرة الجعران رمز الشمس المتجددة التى تشرق من جديد إلى جانب العين السليمة التى تعد بالعودة الخالية من الأذى.

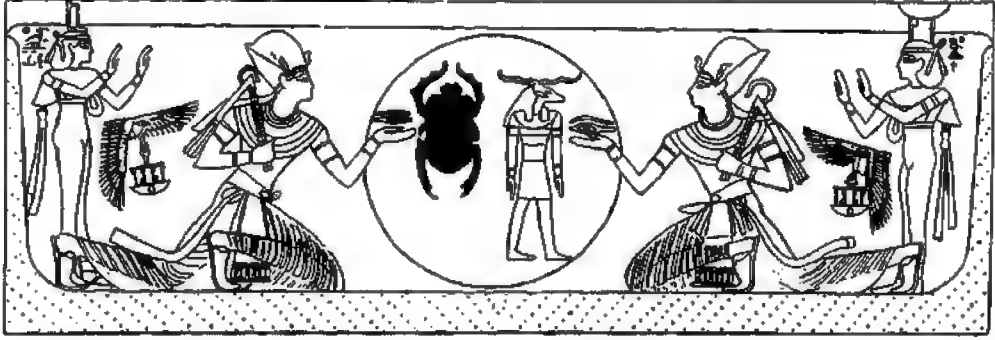
ووجود الرسوم المناسبة إلى جانب هذه الترسانة من الأشكال يخلق جوا غير عادى من الوجود المقدس ويساهم التابوت بإضافة المزيد إلى أبعاد المقبرة فى توفير مساحة أكبر للنقوش. وأما عن النقوش فقد كانت تحوى فى الأصل الحماية المقدسين لأوزيرس وهم إيزيس ونفتيس وأبناء حورس. ولكن بعد فترة العمارنة أضيفت الرباات المجنحة اللاتى يمدن أطرافهن الريشية حول زوايا التابوت. هذه الحماية الشاملة مصورة بحيوية ودقة فى الرباات الأربع المطعمة بالذهب اللاتى يفردن أذرعتهن على الجوانب الأربعة للضريح الصغير الذى يضم الأواني الكانوبية لتوت عنخ آمون، وفى حضنها المريح يأمن الفرعون بين قوائم الحماية الكثيرة ضامنا الحياة «إلى الأبد» بينما ينتظر ضوء الشمس الذى يوقظه.

وأخيرا يجب أن نشير إلى نصوص ورسوم المقابر، ليس الذهب وحده هو الذى يضئ ظلام القبور، وإنما الرسوم أيضا مقصود بها أن تسمح للشمس بالإشراق فتطرد الموت والظلام والعكوسات وعندما يرسمون طريق الشمس خلال العالم الآخر وإيقاظ



صف من الآلهة مع بطاقات بأسمائهم ، معظمهم مزيج من جسم بشري ورأس حيوانى ، وبدل الرأس على بعض الخصائص فى طبيعتهم . المنظر مأخوذة من على أحد المقاصير الذهبية لتوت عنخ آمون .

الميت والاتحاد مع جثمان أوزيريس فى المقبرة الملكية فإن هذه الأشياء تصبح حقيقية وتكون أكبر ضمان لنشور الفرعون. والطريق الذى تقطعه الشمس من مركب الشمس عند المدخل إلى النعش فى القاعة ذات الأعمدة هو نفس طريق الفرعون، جسداً وروحاً، وفى كل ليلة، فى الأعماق الغامضة للمقبرة تتجمع الأجزاء المتناثرة وينهض الجسد المتجدد من التابوت ملقياً أربطته الموميائية جانباً ليتمتع بحياة جديدة، وهذا هو الهدف والغرض الوحيد لكل الجهود. وحتى الملك مريكارع الذى عاش فى الأيام المضطربة بين الدولتين القديمة والوسطى لم ينس كلمات أبيه عن الأبدية:



الفرعون ومعه إيزيس وتفتيس يعبدون إله الشمس . المنظر مأخوذ من لوحة فوق مدخل مقبرة
رمسيس العاشر ، وهذه الأشكال تحدها السماء والجبال الغربية ، وطبقا للنقوش الأنفان الشرقي
والغربي (انظر اللوحين ٦٦ و ٦٧) .

إن الذي يحصل عليها ولم يكن قد ارتكب خطيئته

يصير بمثابة إله هناك

ويرتفع بحرية بين آلهة الأبدية.



مأدبة جنازية من مقبرة سن نجم Sennedjem من الأسرة ١٩ ، وكان عاملا فى الجبانة الملكية ، إلى
اليمنين يجلس أقارب المتوفى ، وإلى اليسار رجال ونساء حاملين الطيور والروائع والأزهار.



مقبرة التابع جعوتى ومن الأسرة ١٨ يرى فى المنظر العلوى وأمه يجلسان مع القرايين الحكومة
 أمامهما : حصيرة فوقها قوارير العطر إلى أعلى ، ومائدة محملة بالخبز والخضروات والفاكهة واللحوم
 وإلى أسفل حامل عليه قوارير النبيذ وإلى اليسار جرة نبيذ عليها زهرة لوتس ترسل شذاها إلى
 المتوفى . والمنظر الأسفل أعيد تلويحه عندما أغتصبت المقبرة فى أزمنة الرعامسة.

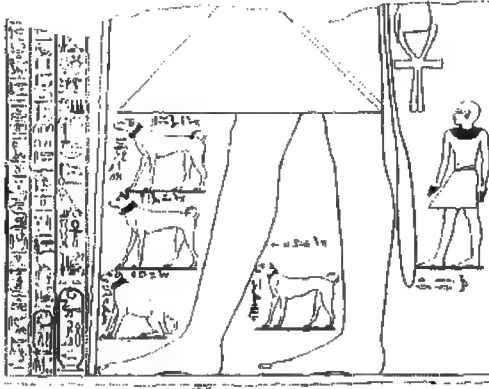


فى مقبرة الوزير وعموزا من الأسرة ١٨ نرى شخصين يحملان الأزهار والفواكه والبط لتقديمها للمتوفى . العيون فقط هى الملونة على النحت الغائر

الفصل الثاني عشر

مقابر أسرة الملك ورعاياه

كان رجال البلاط لأوائل الفراعنة التاريخيين يصحبون أسيادهم إلى الموت. فالفرعون «جر Djer» ، أحد ملوك الأسرة الأولى المبكرين، كان يحيط بمقبرته في أبيدوس مالا يقل عن ٣١٨ مقبرة ملحقة في صفوف منتظمة، وهناك ٩٧ لوحة صغيرة منقوش عليها أسماء وألقاب أصحابها تشبه اللوحة الكبيرة التي تحمل اسم الفرعون. وتشير هذه اللوحات إلى شاغلي تلك المقابر، فنجد ٧٦ منها تخص شخصيات نسائية واثنتين منها تخصان قزمين من أقزام البلاط.



لوحة الكلاب لأنتف الثانى «حوالى ٢١١٨ - ٢٠٦٩»

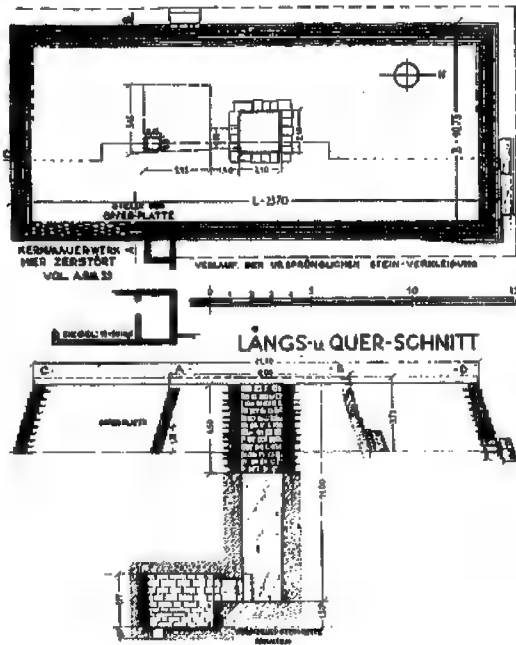
وعلى لوحات غير ملكية أخرى في أبيدوس نجد أسماء كهنة جنائزين بل وكلاب. ومن الواضح أن هؤلاء الأشخاص لم يكونوا من كبار المستولين وإنما يمثلون حاشية الفرعون الخاصة مما يعنى أن حاشيته الفعلية تقوم بخدمته في الأبدية. وهناك ما يؤكد أن هؤلاء الرجال والنساء والأقزام والكلاب قد قتلوا بأعصاب باردة من أجل أن

يصحبوا الملك إلى الأبدية. وهذه العادة كانت معروفة في بلاد النهرين في ذلك الوقت، ولذا ليس من المستبعد أن تكون قد وردت إلى مصر من هناك ولكن ليس هناك ما يثبت وجودها في مصر، ولا غلك مطلقا أي دليل على التضحية البشرية بعد الأسرة الأولى. وكان الأقزام والكلاب يوضعون على نفس مستوى الخدم ويمتدون إلى الأعضاء الميجلين في البلاد الملكي حتى في العصور التالية . فعلى لوحة أحد ملوك الأسرة الحادية عشرة «حوالى ٢١٠٠ ق.م.» نجد صور وأسماء الكلاب الملكية والترجمة

المصرية لأسمائها الأجنبية.

كان المركز الإداري للدولة الموحدة يقع فى الأغلب فى منف «لسان ميزان القطرين» حيث تلتقى مصر العليا ومصر السفلى، وهكذا يستطيع المرء أن يتوقع وجود مقابر موظفى الملك الفعليين هناك، وهؤلاء الرجال دفنوا فى الواقع فى جبانات عتيقة كبيرة فى سقارة وحلوان بالقرب من منف مباشرة، ويمكن أن نرجع العديد من هذه المقابر غير الملكية إلى عهد ملك واحد وهى أكبر من المقابر الخاصة فى أبيدوس من حيث الحجم ووفرة القوابين، وليس من الممكن التفرقة بين المقابر الخاصة والمقابر الملكية فى هذه الفترة كما نفعل بالنسبة للدولة القديمة وما بعدها. ولكن يجب ألا ننسى أن كل المسئولين الكبار فى العصر العتيق كانوا يختارون من الأسرة المالكة وبذلك كانوا وثيقى الصلة بالملك، غير أنه كان هناك فارق واضح على أى حال هو أن الملوك فقط وملكة واحدة كانت لهم مقابر ثانية فى إقليم أبيدوس المقدس.

وأعقب العهد العتيق عصر بناء الأهرام الذى أوجد نظاماً طبقياً صارماً فى بناء



تخطيط أرضى ومقطع رأسى لمقبرة من الأسرة الرابعة
«رسم هـ. يونكر»

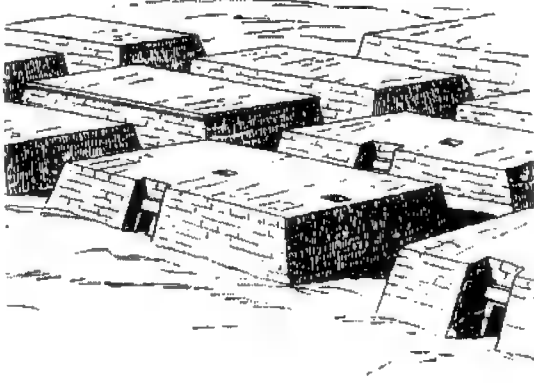
المقابر مع وجود أهرام صغيرة للمملكات على الجانب الغربى لأهرام الملوك. والأثاث الجنائزى الملكى المكتمل نسبياً الذى وصلنا من الدولة القديمة، على أى حال، هو أثاث الملكة حتب حرس أم خوفو الذى عثر عليه فى مقبرة منحوتة فى الأرض بجوار ممر هرم خوفو، ومن المحتمل أن تكون هذه هى الدفنة الثانية لأم خوفو كاحتياط ضد السرقة، أما بقية أعضاء الأسرة المالكة فقد دفنوا فى مقابر شرقى الهرم بينما منح كبار المسئولين مقابر

فى الجبانة الغربفة؁ وكل هذة المقابر على هفئة المصطبة - وهى بناء على شكل المائدة - مصصئة أو مزودة بهفياكل جنازفة صغفرة - وكانت تخفى ففئحة المقبرة المؤدفة إلى غرفة الدفن. وىدل مرقع المقبرة وحجمها على رتبة صاحبها؁ فكبفر المهندسفن الملكففن؁ مثلاً؁ فحتفظ بالأماكن الأفضل لنفسه ومعفئه. والوسفلة الأخرى للتمففر من حبث الأهمفة هى وجود التابوت المقتطع من المحاجر الملكفة والمهدى من الملك لصاحب المقبرة؁ وعلى مجرى الزمن امتلأت المسافات الخالفة بفن المصاطب بمقابر جدفة؁ والهفكل العام للجبانة الغربفة كما نعرفها كان نففجة تطور طوفل.

وبعد أن انتقلت الجبانة الملكفة من الجفزة ظل الكهنة الجنازفون والمسئولون الصغار فدفنون أنفسهم هناك على مقربة من الأهرام؁ ولكن سرعان ما تضاءلت أهمية جبانة الجفزة على أفة حال وىدأ الموظفون فبنون مقابرهم فى الجبانات الجدفة الناشئة فى أبو صفر وسقارة. واستمر المسئولون الكبفر؁ كالمعتاد؁ فختارون مواقع قرففة بقدر الإمكان من المقبرة الملكفة وىحاولون مضاهاة التقدم الهندسى والدفنى لأسفادهم الملكففن. ومع زفادة النقوش فى المعابد والهفاكل الملكفة كذلك فعلت المقابر الخاصة؁ وضربت مقبرة الوزفر «مرروكا Mereruka» فى أوائل الأسرة السادسة رقما قفاسفا فى عدد غرفها المنقوشة الاثنفن والثلاثفن.

إلى جانب هذة «القصور الجنازفة» التى تلخص مبدأ أن المقبرة هى مسكن المفئ؁ كانت المصاطب البسفطة تبدو أكثر تواضعاً رغم إنها امتفاز للمسئولفن الكبفر. وإلى جانب هذة المقابر كانت جبانات الناس البسطاء تدفن ففها الجشة بلا فحففط داخل حفرة بسفطة تعلوها كومة من الأحجار والرمال؁ ولكن حتى هذة القبور كانت تزود بالمستلزمات مثل الأوانى الفخارفة والتعاوذف للتزود والحمافة فى العالم الآخر؁ وهذة الدففات لم تدرس دراسة كاففة ولكن وجودها فحدد كافة الاحتمالات الممكنة فمكننا من الحكم على مدى ما بلغه المصرفون من فهم البنفان الاجتماعى القائم فى الأبدفة.

من المؤكد؁ على الأقل فى الدولة الجدفة؁ إنه لا المقبرة ولا الفحففط كانت لهما أهمية أساسفة؁ فأن الفشل فى اختبار فوم الحساب فلفى جدوى كل النفقات التى أنفقت على الجنازة؁ بفنما الفقفر الذى فخرج برئثا مطهرا فنبسط أمامه كل إمكانيات



إعادة بناء عدة مقابر طبقاً لبيرو - شيبير

الأبدية فى العالم الآخر، ولكن بالرغم من المساواة النظرية لجميع الناس فى مواجهة الموت كان المصرى لا يتردد فى محاولة أن يحمى نفسه بكل الوسائل المادية والروحية الممكنة ضد الخطر الذى يتهدد وجوده من قوى الموت والفناء، وكان يحاول

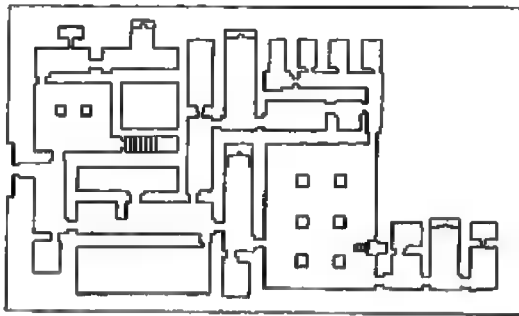
أن يحزر الأبدية بتقليد فكرة المقبرة الملكية، شكلاً وطبيعة، بقدر الإمكان.

فى فترات الاضمحلال السياسى والاقتصادى التى تلت الدولة القديمة والوسطى والحديثة تنازل الأمراء عن كثير من الامتيازات التى سرعان ما اقتنصها الأفراد العاديون، رغم أن الأمراء حاولوا عموماً أن يقاوموا الاتجاه إلى الديمقراطية بخلق امتيازات جديدة تبقّهم على قمة الهرم الاجتماعى. ويمكن أن نتتبع حالة مبكرة من انتقاص المركز التمييز للأمراء فى الأسرة السادسة، وخاصة أثناء الحكم الطويل للملك بيبى الثانى «حوالى ٢٢٥٤ - ٢١٦٠ ق.م» فقد ظهرت الأهرامات الثانوية والنصوص الجنائزية الملكية فى مقابر الملكات، وشهدت القرون التالية تحول نصوص الأهرام الملكية إلى نصوص التوابيت المتواضعة، وأصبحت هذه النصوص ملكية شائعة لأفراد الطبقة العليا، يزينون بها توابيتهم ويحمون أنفسهم.

كما فقد التقارب المكانى من المقبرة الملكية مفهومه وجدواه، فمنذ عهد الأسرة الرابعة أخذ المسئولون الكبار يبنون لأنفسهم مقابر حيث يقيمون فى الأقاليم. وفى أواخر عهد الدولة القديمة أخذت المراكز الإقليمية تزداد استقلالاً من الناحيتين السياسية والدينية. وفى مصر الوسطى والعليا «الجنوبية» أخذ الحكام المملكون يقيمون مقابرهم، حتى فى واحة الداخلة البعيدة، حيث اكتشفت مؤخراً مقبرة لحاكم ترجع للأسرة السادسة داخل جبانة كبيرة، فهنا، بعيداً عن وادى النيل كان شكل المصطبة

لازال مستخدماً، بينما كان الملوك المعاصرون فى مصر الوسطى والعليا «مثل بنى حسن وشمال تل العمارنة وأسوان» يفضلون المقابر الصخرية المنحوتة فى مواقع بارزة تطل على النهر ويجعلون لها واجهات منحوتة وممرات مبنية. وفى طيبة يوجد الشكلاّن جنباً إلى جنب المصاطب التى تعود إلى أوائل الدولة القديمة: والمقابر الحجرية من نهاية تلك الفترة، وكذلك الشكل المحلى للمقبرة ذات الفناء التى تتصل بها واجهة عريضة ذات أعمدة التى استخدمها الملوك المحليون فى الأسرة الحادية عشرة. كما تزايدت أهمية أبيدوس للناس العاديين خلال تلك الفترة الانتقالية حيث كان الموتى يقرنون أنفسهم بأوزيريس الذى ارتبط ارتباطاً وثيقاً بهذه الجبانة قرب نهاية الدولة القديمة. وفى الدولة الوسطى أصبحت أبيدوس المكان الرئيسى لعبادة أوزيريس، وكانوا يحتفلون هناك بأسرار موت أوزيريس وبعثه كل عام، ويكرمون مقبرته فى حرم المقابر الملكية القديمة.

أكد الفراعنة طبيعتهم الإنسانية خلال الدولة الوسطى مقللين بذلك الفجوة التى تفصل بينهم وبين البشر. وهذه الفترة لم تظهر فيها تصوص جنازية ملكية محددة، ولكن شكل المقبرة الهرمية ظل خاصاً بالملك. وفى حالات استثنائية بأقارب الوثيقين، وهكذا كان للأميرة «نفرو بتاح Neferuptah» ابنة أمنمحات الثالث هرم صغير فى هواره، قريب من هرم أبيها وقصره الشهير المعروف «باللابيرنت» [قصر التيد] أما الأميرات الأخريات والمستولون الكبار فقد استخدموا شكل المصطبة.



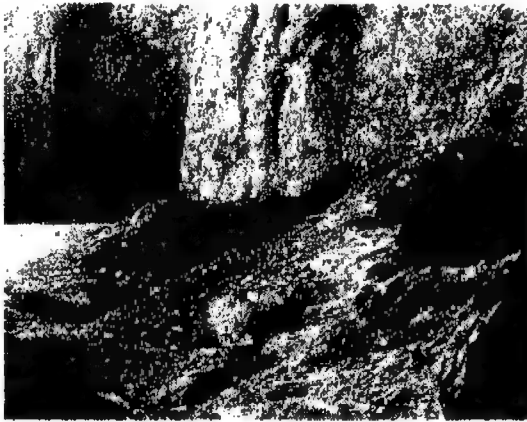
تخطيط أرضى لمقبرة «مرروكا» الموسعة من بداية الأسرة السادسة فى سقارة .

وفى الدولة الحديثة، أى مرحلة وادى الملوك، حدث انقلاب واضح فى شكل المقابر الخاصة، فقد صنع إنينى عمدة طيبة وكبير مهندسى وادى الملوك لنفسه مقبرة رائعة النقوش فى مكان جيد لها واجهة ذات أعمدة أخاذه. أما كبير كهنة آمون المعاصر المدعو «حابو

سنب Hapu Seneb» فقد زين واجهة مقبرته بستة أعمدة باسقة بينما أعطى كل من الوزير أميتو Ametju والمهندس سننموت Senenmut لنفسيهما الحق في ثمانية أعمدة. وعلى النقيض التام حصل الملك تحتمس الأول على مقبرة صخرية صغيرة في ركن قصي من المنطقة التي عرفت فيما بعد بوادي الملوك لها عمود وحيد في غرفة الدفن المتواضعة. ورغم أن حجم المقبرة الملكية إزداد من عهد إلى عهد إلا أن مقابر المستولين كانت تماثلها حجماً.

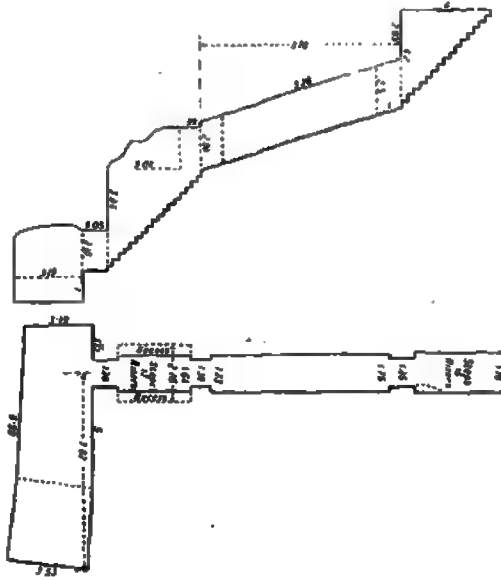
هذه المقارنة في الشكل ليست سوى انطباع لأول وهلة خادع؛ فالفحص الدقيق يكشف عن أن التدرج الاجتماعي قد ظل مرعياً حيث توجد المقبرة الملكية في القمة، ويحسم رتبة المقبرة الموقع الذي تقام فيه والنقوش التي تزين بها، فوادي الملوك كان مخصصاً للملوك الحاكمين، وقد صنعت حتشپسوت لنفسها، بصفتها زوجة ملكية، مقبرتها الأولى خارج الوادي ثم حصلت على مقبرة جديدة في هذه الجبانة المقدسة بعد اعتلائها العرش، وأثناء حكمها سمحت لوصيفتها ومهندسها «حابو سنب» بإقامة مقبرتين لهما في الوادي أيضاً، ولكن على نطاق محدود، لهما عمران أقبان بسيطان يؤديان إلى غرفتي دفن غير منقوشتين. أما أعضاء الأسرة المالكة فكانت لهم مقابر أفضل قليلاً تحتوي على العناصر الرئيسية للمقبرة الملكية ذات الدهاليز ولكن على نحو أبسط. وهذه العناصر هي:

السلم والدهليز الهابط وغرفة الدفن، ومثل هذه المقبرة البسيطة غير المنقوشة منحت لوصيفة حتشپسوت، كما منحت فيما بعد ليوريا وتويا والذي زوجة أمنتبب الثالث اللذين اكتشفت كنوزهما الوافرة بعثة دافيز عام ١٩٠٥. وكذلك ترقد موميا ابنتهما الملكة «تي Teye» في وادي الملوك رغم أن



المدخل المخبوء لمقبرة
تحتمس الأول «إلى اليمين»

ذلك لم يكن قاعدة بالنسبة لكل ملكات الأسرة ١٨، إذ لم تحصل واحدة منهن على مقبرة منقوشة أو تابوت حجري، وحصلت بعضهن كبديل لذلك وكشرف استثنائي على تابوت خشبي بالغ الضخامة.

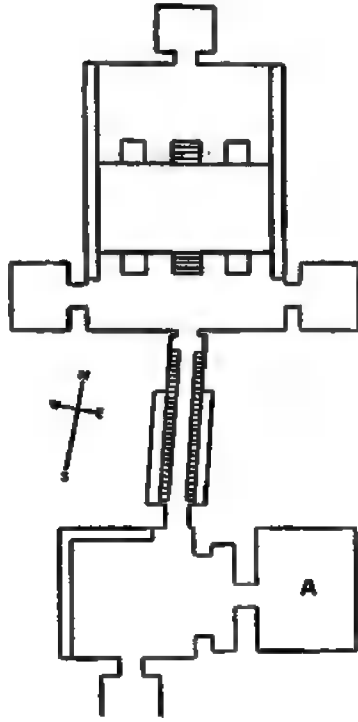


سرداب مقبرة يويا وتويا بالتخطيط
الأرضي والمقطع الرأسى

وعلى العموم فإن الذرية الملكية الوفيرة فى الدولة الحديثة كانت نادراً ما تمنح حق الدفن فى وادى الملوك، فقد دفن الكثيرون من هؤلاء الأبناء والبنات فى أجزاء أخرى من البلاد (مثل منف والفيوم). وقرب نهاية الأسرة ١٨ ظهرت لهم فى الوادى مقبرة جديدة تتجاوز السرداب البسيط والفتحة المتعددة، هذه المقبرة يميزها وجود غرفتين أو أكثر للدفن لذا يمكن اعتبارها مقابر متعددة بينما كل المقابر الأخرى فى الوادى لها غرفة

دفن واحدة يمكن تمييزها بسهولة من كل الغرف الملحقة الصغيرة المليئة بالكفن، وتتمنى مقبرة توت عنخ آمون إلى هذا الطراز، وتدل مقاييسها على إنه لم يكن مقصوداً بها فى الأصل أن تكون مقبرة ملكية ثم زودت بنقوش مقبرة ملكية على الجدران وكومت فى غرفها القوابين اللازمة مما أدى إلى الحد الأدنى من التصالح مع النسب المعمارية غير المناسبة.

ولكن كل ما كان محرماً على الملكات والأمراء والأميرات فى ظل الطبقة الجامدة لوادى الملوك لم يلبث أن سمح لهم به فى عهد الرعامسة فى واد مجاور إلى الجنوب، هو وادى الملكات. لقد بدأ دفن أعضاء الأسرة المالكة هناك منذ بداية الدولة القديمة ولكن الاستخدام المنتظم لهذه المنطقة لم يبدأ إلا بعد فترة العمارنة. وقد أكدت الاكتشافات



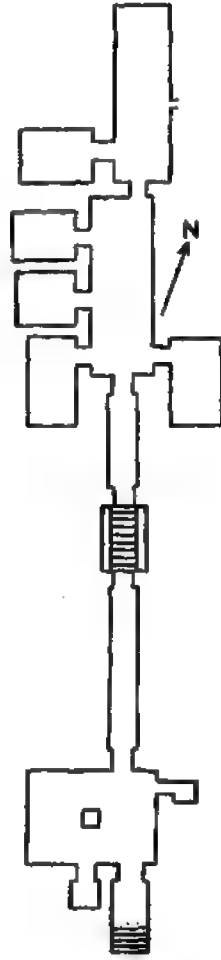
تخطيط أراضي مقبرة الملكة نفرتارى

الحديثة أن زوجة حورمحب لم تدفن فى
طيبة وإنما فى مقبرة بدأها حورمحب فى
سقارة عندما كان مجرد قائد للجيش،
ولكنه تولى عن الجزء الذى يخصه فى
هذه المقبرة بعد ارتقائه العرش كى يدفن
فى وادى الملوك بطيبة، ومنحت زوجات
خليفته رمسيس الأول وسيتى الأول
مقابر فى وادى الملكات.

وإذا كان أعضاء الأسرة المالكة،
فى العادة، لم يسمح لهم بالدفن فى
وادى الملوك إلا أن مقابرهم فى كل
مكان تعكس الخاصية الملكية فى
النقوش بل وفى حجم المقبرة، وأوضح
مثال على ذلك المقبرة الرائعة للنقوش
للملكة نفرتارى زوجة رمسيس الثانى
فى العقد الثالث من حكمه (١٢٧٩ -

١٢١٣ ق.م.) التى استخدم فى إنشائها عدد من أنبيغ الفنانين الموهوبين، والنقوش
البارزة الملونة فى هذه المقبرة تعادل تلك التى فى المقبرة الملكية لزوجها، والتصورات
نفسها التى فى هذه المقبرة تعد صدى متعمداً رقيقاً لنقوش المقبرة الملكية، ولكن
النسب التى صنعت على أساسها الممرات والغرف مختلفة عن تلك التى استخدمت فى
مقبرة زوجها.

ولم يكن من حق نفرتارى، كملكة، أن تستخدم النصوص الجنائزية الملكية،
فاختارت بدلا من ذلك التعويذات والصور المقابلة من كتاب الموتى المتاح استخدامها
لأى شخص والتى غالبا ما كان يستخدمها المسئولون فى ذلك الوقت، وبدلا من كتاب
البوابات الملكى استخدمت تعويذات من كتاب الموتى تتعلق بأبواب الأبدية (التعويذة



قبر متعدد الأجزاء غير منقوش في وادي الملوك
«رقم ١٢»

١٤٤ وما يليها) لتزين جدران غرفة الدفن الخاصة بها. وبدلاً من كتاب البقرة السماوية استخدمت الصورة المعروفة للبقرة حتحور في الجبال الغربية في غرفة جانبية. وعلى أي حال فإن الصورة الشهيرة لشكل رع - أوزيريس المتحد تظهر لأول مرة في هذه المقبرة لتصور فقرة من الابتهالات لرع الملكية أخذت هنا من كتاب الموتى (التعويذة ١٨٠). وهناك نصان جنازيان آخران لهما أهمية خاصة يكملان برنامج الصورة والكلمة: الأول التعويذة ١٤٨ التي تضمن عموم السلامة المادية للمتوفى في عالم الأهدية المحفوف بالأخطار (وتبدو في مقبرة نفرتاري صورة البقر المقدس ومعها ثورها الصغير. ومجازيف السماء الأربعة، والنص صلفي) والثاني ٤٠٠ بيت من الشعر من التعويذة رقم ١٧ وهي

أطول وأجمل فصل في الكتاب وتحوى خلاصة مركزة لأهم نصوص كتاب الموتى مزودة بشتى الملاحظات الشارحة.

وهناك أفكار أخرى في مقبرة نفرتاري أخذت مباشرة من تخيلات القابر الملكية مما جعلها تتميز عن مقابر المسئولين والأمراء وتحتل مكانة خاصة بها، فإلى جانب

الأعمدة تجسد النجوم السماوية مرسومة على سقف غرفة الدفن لتحاكى السماوات الأبدية
وتجسد النباتين اللذين يرمزان إلى مصر العليا ومصر السفلى وسيادة الفرعون على
«الأرضين»، وتجسد «الماعت» التى تجسد العدالة والنظام الدينى، وكل هذه الرموز كانت
تختص بها مقبرة الملك.

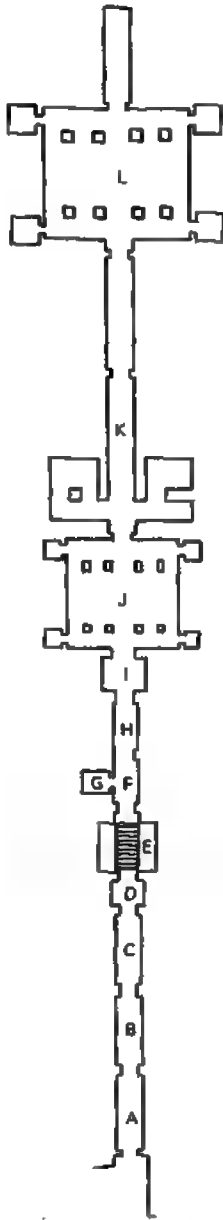
وثمة عناصر أخرى تكشف العلاقة بين مقبرة نفرتارى ومقبرة الملك رمسيس
الثانى فقد أحيا رمسيس الثانى أسلوب المحور المزدوج فى هندسة المقبرة الملكية الذى
كان سائدا فيما قبل أخناتون. هذا الأسلوب يظهر بشكل ضئيل فى تصميم مقبرة الملكة
كما يظهر فى الرمسيوم وغيره من المنشآت. هذا المحور المزدوج لا يعزى إلى مجرد
الصدقة أو الصعوبة الفنية وإنما ينبغى أن يفهم على أنه يرد على أسلوب المحور
المستقيم فى عصر العمارنة حيث يفترض أن يدخل ضوء الشمس إلى أبعد ما يمكن فى
مملكة الموتى، ثم جاء ملوك الرعامسة اللاحقون فقلدوا مرة أخرى التواء العالم الآخر،
كما غير رمسيس الثانى دور الأعمدة فى غرفة الدفن لتبعته نفرتارى فى ذلك
بحيث أصبح العمود يواجه الناووس الحجرى وبينما كان من قبل يحمل رسوما تظهر
الفرعون فى حضرة أحد الآلهة أصبح الآن مزينا بالعمود *جد* *djed* الذى يمثل أوزيريس.
وفى ذلك إشارة إلى دور الملك المتوفى كأوزيريس، وفى نفس الوقت فإن العمود «جد»
الذى يبدو أنه كان على هيئة حزمة مصنوعة من سنابل الحصاد الأولى يمثل تعريضة
قوية حامية للمتوفى. ولا نعثر فى غرفة دفن رمسيس المحطمة إلا على بعض آثار
غير واضحة للعمود «جد» ولكننا نستطيع أن نتصور المظهر الأصلي لعمود رمسيس
الثانى بمقارنته بالعمود المائل المحفوظ على نحو سليم فى مقبرة نفرتارى.

فى كل منظر تظهر نفرتارى فى حضرة الآلهة وحدها بدون زوجها الملكى وبدون
مجرد ذكر اسمه، ويصدق ذلك أيضا فى مقابر ملكات أخريات، وفى حالة الملكة تيتى
وأخريات لا نكاد نتأكد من أسماء أزواجهن، والعكس صحيح بالنسبة لكثيرين من
أبناء رمسيس الثالث - ومن المحتمل أن يكونوا قد ماتوا جميعا بنفس الوباء - حيث
لم يكن فى مقدورهم كما يبدو أن يظهرُوا بمفردهم أمام آلهة الأبدية فاختاروا أن يتبعوا
أبائهم الملكى، وتجسد فى سراديب مقابرهم المنقوشة الملونة سدنة الأبدية المخيفين (من

كتاب الموتى) الذين ينبغي أن يكونوا غير مسلحين حتى يصبح فى مقدور الميت أن يتجول بحريته فى عالم الأبدية. والأمير الوحيد الذى لديه مقبره منقوشة فى وادى الملوك هو أحد أبناء رمسيس التاسع ويسمى Montuherkhepeshef [مونتو هر خبشف] الذى يبدو إنه عاش إلى سن متقدمه ولم يعد محتاجا لمساعدة وسيط ملكى لذلك فهو يواجه الآلهة منفردا.

وقرب نهاية الأسرة ١٩ أعدت ثلاث مقابر فى نفس الوقت فى أحد أركان وادى الملوك، تعطى مزيدا من الأدلة على تشابك الأهداف الخاصة والامتيازات الملكية، وقد روعيت فيها المرتبة الطبقيه بعناية مما يجعل هذه المقابر موحية بصفة خاصة. إحدى هذه المقابر للفرعون سيبتاح Siptah (١١٩٦ - ١١٩٠ ق . م .) الذى مات فى سن مبكرة فجاءت مقبرته الملكية «عادية» ذات نقوش معتادة، فى أول سردابين وهما فى حالة لا بأس بها من الحفظ حيث توجد نقوش وتصاوير من «الابتهاالات لرع» والأمدوات تكملها مناظر مقدسة تبين أنوبيس إلى جانب نعش أوزيريس. أما السرداب الثالث الذى يبين الساعتين الرابعة والخامسة من الأمدوات فهو مدمر تدميرا شديدا ويقية المقبرة تركت دون أن تتم.

والمقبرة الثانية خاصة بالملكة تاوسرت التى يحتمل أنها كانت حماة سيبتاح والوصية على العرش. وقد حملت هذه الملكة الألقاب الملكية للفرعون بعد وفاة سيبتاح، كما فعلت حتشبسوت قبل ذلك بثلاثمائة عام، وبدأت العمل فى مقبرة تبعد أمتارا قليلة عن مقبرة سيبتاح، وهى المقبرة المنقوشة الوحيدة للملكة فى هذا الحرم المقدس، وقد تجاوزت هنا عن الحظر السابق لاستخدام المناظر الملكية، إذ أن النقوش فى الجزء الأمامى من المقبرة تطابق بدقة الخططة المعتادة لمقابر الملكات فى ذلك الوقت : فالنصوص الجنائزية الملكية غير موجودة والمناظر المقدسة تبين سدنة الأبواب من «كتاب الموتى» إلى جانب أساطيرهم، وهناك، كما فى مقبرة نفرتارى، اقتباسات مباشرة من قائمة المقبرة الملكية، مثل مراسيم فتح الفم، والإلهة ماعت المجنحة، وأنوبيس عند نعش أوزيريس، إلى غير ذلك، وعلى أى حال فإن الأعمدة التى فى القاعة الأولى للمقبرة مزينة بمناظر مقدسة والجدران مغطاة بمقتبسات من شتى الكتب الملكية للعالم الآخر



تخطيط أرضي لمقبرة الملكة تاوسرت

تتوى أن تستمر في قاعة أعمدة ثانية تلتزم بالقوانين الملكية كي تناسب دورها الجديد.

ومجموعات النجوم على السقف المحذب تعطى انطباع المقبرة الملكية، ومن ناحية أخرى فإن الأعمدة أقرب إلى الاستدارة وأبعادها - كما في الدهاليز - تدل على تعمد عدم مضاهاة النسب الملكية، ففي مقبرة سيبتاح يبلغ عرض الدهاليز ٥ كوبيت [أكثر من ٨ أقدام و ٦ بوصات] وهذه هي القاعدة في المقبرة الملكية منذ أيام أمنحتب الثالث ولكن تاوسرت راعت أن تقل أبعاد مقبرتها بمقدار كوبيت واحد عن ذلك، حتى في الارتفاع، كما أن الاختلاف يبدو أكثر وضوحاً في الأعمدة، فالصف الأمامي يضم أعمدة مربعة يبلغ عرضها أكثر قليلاً من ٢ كوبيت، أما أعمدة الصف الخلفي فهي مثلثة وتبلغ حوالي ٣×٢ قدماً، وبهذا حافظت بدقة على ابتعادها عن قوانين الأعمدة الملكية المربعة وهي ٢ كوبيت « ٣ أقدام و ٥ بوصات » عرضاً.

وهناك ملاحظات على الجدران تفيد أن تاوسرت شرعت في تكبير المقبرة فيما وراء قاعة الأعمدة خلال فترة حكمها المستقل، ولكن وفاتها أدت إلى وقف العمل في المقبرة، وليس من الواضح ما إذا كانت

وعلى أى الأحوال، فإن المقاييس الملكية المذكورة موجودة فى عمود تام واحد يبلغ عرضه ٢ كوبيت. وهكذا فإن هذه المقبرة غير المعتادة لتلك الملكة غير المعتادة تدل على ثلاث مراحل منفصلة من التنفيذ: مرحلة أولية استخدمت فيها نقوش غير ملكية ونسب غير ملكية، ومرحلة ثانية استخدمت فيها نقوش ملكية ونسب غير ملكية، ومرحلة ثالثة كان مقصودا بها أن تكون ملكية تماما. ثم جاء خليفتها ست نخت Set-nakht، مؤسس الأسرة العشرين، فاستولى على الجزء الثالث من المقبرة وأتم العمل به، فأضاف سراديب وقاعة أعمدة كبيرة جديدة ذات نسب ونقوش ملكية تماما، وغطى بالطلاء الأبيض الصور التى وضعتها الملكة فى الجزء الأول من المقبرة ووضع مكانها صورته الخاصة، وبهذا أمكنه أن يحصل على واحدة من أكبر المقابر فى الوادى بالرغم من قصر مدة حكمه.

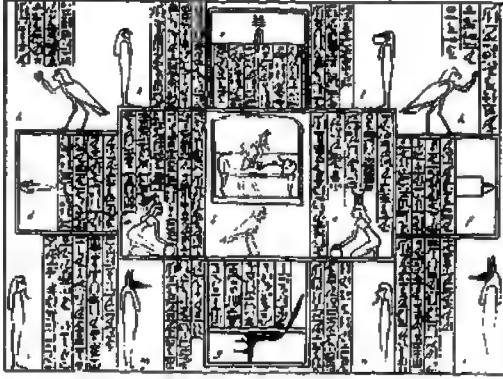
والمقبرة الثالثة لمستشار تاوسرت المدعو بيا Biya الذى يبدو أنه قام بدور مشابه للدور ستموت فى عهد حتشبسوت ونجد أن مقاييس مقبرته أقل بوضوح من المقابر الملكية، ورغم أن النقوش فى بدايتها إلا أن وجودها وشكل السرداب يعد أمرا فريدا بالنسبة لمقبرة خاصة فى وادى الملوك مما يدل على تكريم غير معتاد.

وكما ذكرنا فيما تقدم.. سبق أن سمحت حتشبسوت [١٤٧٩ - ١٤٥٧ ق.م.] لعدد من موظفيها بأن يدفنوا فى مقابر غير منقوشة بوادى الملوك، كما بدأت فى السماح للموظفين باستخدام النصوص الملكية فأخرجت بذلك تلك النصوص إلى حيز التبسيط، وكان وزيرها «أوسر User» هو الوحيد الذى سمح له بتزين غرفة دفنه فى تل القرنه بكتب العالم الآخر الملكية كالأمدوات والابتهالات لرع. أما كل الموظفين الآخرين - بما فيهم ستموت - فكان عليهم أن يقتنعوا أنفسهم بالاقتصار على التعاويذ المأخوذة من كتاب الموتى ونصوص الأهرام، وفى الحقيقة مضى أوسر إلى حد وضع أعضاء من أسرته الخاصة بين شخوص الابتهالات لرع وبذلك صاروا على نفس مستوى التجسيديات الأخرى لإله الشمس. ولكن ستموت بنفوذ القوى استطاع أن يستفيد بطرق أخرى: فبنى لنفسه مقبرة فى الفناء الأمامى للمعبد الجنائزى الملكى لحتشبسوت وزينها بالسقف «الفلكى» الملكى بما فى ذلك مجموعات النجوم والكواكب.

أما تحتمس الثالث، شريك حتشبسوت وخليفتها فلم يمنح فيما يبدو امتيازات مماثلة للموظفين، ولكن ابنه أمنتب الثاني (١٤٢٧ - ١٤٠١ ق.م.) سمح لوزير المعين حديثاً أمون إم إيبث Amenemope وغيره من كبار الموظفين بشرف الدفن فى وادى الملوك وقد عثر على كنوز «حامل المروحة» ماى حر بى رع Maiherperi فى مقبرة منقورة فى الوادى، حيث وصلتنا واحدة من أقدم النسخ المصورة من «كتاب الموتى» صنعت غالباً فى عهد أمنتب الثاني، وكانت النسخ السابقة من كتب الموتى قليلة الصور بينما النسخ اللاحقة تضع صورة صغيرة لكل تعويذة وعادة ما تلخص التعويذة بصورة حافلة. وقد كان كتاب الموتى متاح الحصول عليه لأى شخص يملك الموارد المالية اللازمة (كانت النسخة المصورة يمكن أن تتكلف بقرة سمينة فى اقتصاد المبادلات فى مصر القديمة) ولكن لم يكن من الممكن للشخص - إلا فى ظروف بالغة الاستثناء - أن يحصل على كتب العالم الآخر الملكية وغيرها من الأعمال الملكية المتعلقة بالأهدية.

وهناك مسئول آخر تمتع بمركز مميز لدى أمنتب الثاني هو سننفر Sennefer عمدة طيبة وشقيق الوزير أمون إم إيبث، وكان من كبار المسئولين فى الدولة، كما كان من أصدقاء الملك أثناء الشباب والخدمة العسكرية ولكى يضمن الملك أن لا تنقطع هذه العلاقة الوثيقة بالموت فقد سمح لسننفر ببناء مقبرته الخاصة فى وادى الملوك، ليس ذلك فقط وإنما أن يدفن أخاه هناك أيضاً، ودفن سننفر زوجته سنتناى Senetnay فى سرداب غير مستخدم فى المقبرة، وقد عثر كارتر على الأوانى الكانوبية لتلك الوصيفة الملكية السابقة التى تتمتع بامتيازات خاصة فى المقبرة رقم ٤٢ فى وادى الملوك التى بناها أصلاً تحتمس الثاني ولكن يبدو أنها لم تستخدم مطلقاً.

كان سننفر نفسه على قمة الإدارة المحلية التى تشرف على نحو الجبانة فى الغرب، وتصرف كما لو كان ملكاً صغيراً ولجئ فى تزويد مقبرته الخاصة بمقتبسات ظاهرة وخفية خاصة بالمجال الملكى، فمثلاً، بينما هياكل مقابر المسئولين لها عمدان عارية كان سننفر أول موظف فى الدولة الحديثة يضع أربعة أعمدة منقوشة فى غرفة دفنه مقلداً بذلك غرفة الدفن الملكية، وتوقف دون استخدام النصوص الملكية ولم يستخدم التراتيل



بردية مرسوم عليها التعويذة رقم ١٥١ من كتاب
الموتى «المتحف البريطاني ١٠٠١٠» يرى في
المنتصف أنريس عاكف على نعش المتوفى
«انظر اللوحة ١٤٧»

الجنائزية الملكية، ولكنه عوض ذلك
باستخدام الموكب الجنائزى ومختلف
المراسم التى تؤدى للمتوفى، كما
استخدم منظر عبادة يبدو فيه أهم
إلهين هامين للموتى، وهما أوزيريس
وأنوبيس، والنص الكامل للتعويذة
١٥١ من «كتاب الموتى» التى
تغطى أهم عناصر الدفن بالحماية فى
الأبدية. وغرفة الدفن فى مقبرته
تسحر زائر اليوم (فى منطقة شيخ
عبد القرنه) بألوانها الزاهية وصور

كروم العنب التى تغطى السقف وأجزاء من الجدران، وهى إشارة واضحة لرغبة البعث
فى الأبدية بحكم تأثير النبيذ فى التجديد وإعادة الشباب. وفى أحد زوايا الغرفة
يستطيع الزائر البقظ أن يلمح تحت كروم العنب صورة النسر ناشرا جناحيه الحاميين،
وهذا الرمز لا يوجد له مثيل فى مقبرة خاصة فهو مستخدم فقط فى المعابد أو المقابر
الملكية، وتعرض أسقف الدهاليز الأولى لمقابر الرعامسة فى وادى الملوك سلسلة طويلة
من مثل هذه النسور الحامية التى أحيانا ما تكون لها رموس حيات أو صقور، وهى
تقوم بنفس دور النسر فى حماية الممر الرئيسى للمعبد المؤدى إلى قدس الأقداس.

وهناك مسئولون آخرون من المرحلة المتأخرة حصلوا على امتيازات خاصة بالنطاق
الملكى، فقد تلقى أمنحتب بن حابو معبده الجنائزى من مليكه أمنحتب الثالث، وقد
كان شخصية بالغة القوة وجرى تأليهه فيما بعد وهذا أمر غير متصور بالنسبة لمسئول
عادى. وقد ذكرنا فيما سبق شيئا عن بيا Biya مستشار الملكة تاسرت، ولحقه هوقث
غير طويل تانفر Tjanefer الكاهن الثالث لأمون الذى استخدم فقرات من كتاب
البوابات الملكى إلى جانب النصوص التى اقتبسها فى قبره من كتاب الموتى، كل هذه
المقابر تخص كبار رجال الإدارة، أما الكتبة والحرفيون الذين كانوا يعملون فى المقابر

الملكية ثم نقروا مقابرهم الخاصة على السفوح التى تعلوا دير المدينة فإنهم لم يقتبسوا شيئا من الذخيرة الملكية التى كانوا على اتصال يومى بها.

وبعد نهاية الدولة الحديثة (حوالى ١٠٧٠ ق.م.) تلاشت الأفكار التى عاشت طويلا عن الأقدار والمحظورات، وأخذ الملوك يبنون مقابرهم فى الشمال بعيدا عن طيبة واستخدمت مقابر وادى الملوك وغيرها من المقابر فى جبانة طيبة للدفنات الخاصة، وأصبح كبار كهنة آمون فى طيبة يشكلون طبقة مهيمنة جديدة خلال الأسرة ٢١ وأنشأوا عددا من خبيئات المومياوات حول معابد الدير البحرى دفنوا فيها بعض أقاربهم والبعض وضعوا فى الخبيئة الملكية حيث جُمعت مومياوات وادى الملوك، ولكن معظمها كانوا فى خبيئة ثانية فى مواجهة المعبد اكتشفها جورج دارسى Georges Daressy فى عام ١٨٩١. هذه الفجوات التى تحت الأرض ملئت بسرعة بالتوابيت والجرار الكانوية وصناديق الشوابيت وقام بتنظيفها دارسى ومعاونوه، وكان هناك ما لا يقل عن ١٥٣ تابوتا - منها ١٠١ تابوت لها غطاء خارجى - لأقارب الكاهن الأكبر «من خبر Menkeper» الذى مات حوالى عام ٩٩٠ ق.م. وعثر على مخلفات كثيرة بحيث قررت الحكومة المصرية أن تقسم أجزاء من هذا الكثر مع بعض الدول الأوربية والأمريكية، وزعت كهذا بين عامى ١٨٩٣ - ١٨٩٤ وهو ما يفسر وجود تابوت خبيئة الدير البحرى فى قاعة مدينة أبنتزل Appenzeil وغيرها فى مدينة المكسيك وفى المتاحف الروسية والاسكندنافية.

ووجود هذه الخبيئات حول معبد الدير البحرى قد يدل فى الأغلب على محاولة لتقليد الشكل الجديد للمقبرة الملكية الذى يعرف باسم Temenos (الدفن المعبدى)، وهذه بوضوح حالة زوجات آمون المقدسات اللاتى قمن بالأدوار الدنيوية والروحية لكبار الكهنة بعد الفوضى التى سادت القرن التاسع قبل الميلاد وأصبحن حاكمات ملكيات فى مصر العليا، وقد تسمين مثل الملوك بأسماء مستعارة واتبعن نفس أساليب البيروقراطيه السائدة فى البلاط الملكى فكن يحتفلن بالأعياد الملكية ويقمن بمقابرهن فى حرم المعابد الجنائزية للدولة الحديثة والرمسيوم وفيما بعد مدينة هابو حيث تهلو للعيان الأبنية العلوية بين البوابة العليا والصرح الأول. هذه الأبنية البسيطة المصنوعة

بالأجر تتناقض بشدة مع «قصور المقابر» التى بناها إداريو الزوجات المقدسات لأنفسهم أثناء الأسرتين ٢٥ و ٢٦ فى الصحراء الممتدة وراء المناطق الزراعية، هذه المباني الضخمة المصنوعة بالأجر تخفى دونها تحت الأرض غرفاً كبيرة منقوشة بكثافة بالنصوص الجنائزية، فإلى جانب نصوص الأهرام وكتاب الموتى استخدمت كتب العالم الآخر الملكية التى وضعت فى الدولة الحديثة بغزارة للمرة الأخيرة، فى نسخ نموذجية محددة، ولكن الأدب القديم هو الذى كان يستخدم فقط ولم توضع نصوص جديدة خلال هذه الفترة.

وظلت الرموز المأخوذة من كتب العالم الآخر تنسخ فى المقابر والتوابيت وأوراق البردى فى العهد الرومانى، بل وامتدت بها الحياة لتؤثر فى الأدب الفنوصى للمسيحيين الأوائل، ولكن بوقوع مصر تحت الغزو الفارسى عام ٥٢٥ ق.م. انطوت صفحة أمجاد جبانة طيبة وصارت ماضياً راح وانقضى.

1

2

3

4

5

خلاصة أسلوب زخرفة المقابر الملكية

تُركت كثير من الجدران غير تامة النقوش فى المقابر المنقورة فى الحجر من الأسرة الثامنة عشرة وأقتصر برنامج الزخرفة على نقط بؤرية محدودة كالمر الرئيسى والحجرة الداخلية وغرفة الدفن ، وقبل عصر حورمحب كانت جدران غرفة الدفن تنقش فقط بنص الأمدوات المكتوب بالخط الرقعة ، وصور الآلهة مرسومة على جدران المر والحجرة الداخلية الملحقة وأعمدة غرفة الدفن ، وفى نهاية عهد الأسرة الثامنة عشرة استبدل حورمحب بالأمدوات فى غرفة الدفن كتاب البوابات ، وكانت مقبرته هى الأولى التى استخدمت النقوش البارزة ، وكانت أسقف المقابر فى الأسرة الثامنة عشرة مغطاة بالنجوم ، وسواء الصفراء أو البيضاء ، على أرضية زرقاء أو سوداء مبسوطة ، تمثل السماء.

وتمثل مقبرة سيتى الأول ، فى أوائل الأسرة ١٩ ، تحولاً كاملاً فى النقوش ، وهى تقدم نموذجاً سوف يُتبع بتغييرات يسيرة حتى آخر ما حفر من مقابر فى الوادى عند نهاية عصر الرعامسة ، والحروف تشير إلى التصميم الذى يرافق هذه الخلاصة ، وتعد مقبرة سيتى هى أول مقبرة منقوشة بالكامل بالنقوش البارزة الملونة من المدخل حتى الحائط الذى هو خلف التابوت الحجري ، وبعض أجزاء المر (وهى المر B وجدران وأعمدة الحجرة F) أجريت فيها فقط المراحل الأولية من العمل وتشمل الرسوم الخارجية وبداية عملية النحت ، هنا يمكننا أن نشاهد أن الرسوم الأولية مخططة باللون الأحمر ومصححة باللون الأسود قبل أن يبدأ النحات عملية النحت ، هنا أدى الرسام العمل النهائى ، وخلاف سيتى للجدران نجد أن الأسقف مرسومة ولكنها ليست منحوتة.

ولم تكن مقبرة سيتى الأول منقوشة من الخارج شأنها فى ذلك شأن كل المقابر السابقة عليها ، ولكن ابتداء من خليفه سيتى وهو رمسيس الثانى رسمت واجهة المقبرة بمنظر يمثل قرص الشمس الذى يحتوى على تجسيد إله الشمس المسائى الكيش وتجسيده الصباحى فى شكل حشرة الجعران . وهذا المنظر فى مقبرة سيتى موضوع بين الممرين A , B .

والمر الأول (A) تسيطر عليه الشمس ، يبدأ النقش من اليسار بالفرعون واقفا أمام رع حور آختى إله الشمس ذى وجه الصقر ، وتلى ذلك الابتهاالات لرع التى تبدأ بعنوان تفصيلى ومقدمة ، والجدران مغطاة بنصوص الابتهاالات لرع فى أشكاله المختلفة وغير ذلك من الصلوات والابتهاالات ، وفى مقبرة سيتى ، كما فى معظم المقابر الأخرى ، يمتد نص «الابتهاالات لرع» إلى الممر الثانى (B) ويعود إلى المدخل المقابل على الجدار الأيمن ، وسقف الممر (A) مزين برسوم أنثى النسر وبعضها ذات رموس أفاعى وهى جميعا تطير نحو داخل المقبرة لحماية الملك الميت فى رحلته ، وفى المقابر التالية تتنوع النسور بكائنات أخرى كالحيات المجنحة والجعارين والصقور ، وعدل رمسيس السادس هذا الأسلوب فوضع بدلا من الابتهاالات لرع ، كتاب البوابات إلى اليسار وكتاب الكهوف إلى اليمين فى الممرات ، ونقش السقف بالصور الفلكية.

تتكون الابتهاالات لرع فى الممر الثانى (B) من صفين طويلين من الأشكال التى تتصل بالتضرعات الخمسة والسبعين المرسومة فى كوات بأعلى الجدران . وتحت هذه الكوات يوجد نص الساعات الثلاث الأولى من الأمدوات ، وتحوى التضرعات للشمس التى يؤديها آلهة غامضة من العالم الآخر وردود إله الشمس ، وفى نهاية السرداب نجد الفرعون المتوفى وهو يتلقى التحية من نفتيس وإيزيس وهما راكعتان وتحمل كل منهما خاتم شن Shen الذى يضمن الخلود للفرعون ، وإلى أعلى نرى أنوبيس الإله المسئول عن التحنيط وراحة المتوفى فى شكل ابن آوى مضطجع. وهذا المنظر مع صورة أبناء حورس الأربعة فى مدخل السرداب التالى ينتمى إلى التعويذة رقم ١٥١ من

كتاب الموتى.

والسرداب الثالث (C) مخصص بالكامل للساعتين الرابعة والخامسة من الأمدوات ، وهذا هو الكهف الغامض للإله سوكر Sokar ، وهى منطقة رملية عديدة المياه تغشاها أقاعي لا حصر لها ومخلوقات غريبة أخرى ، ويتحول مركب إله الشمس إلى حية لتسهل حركتها فى الرمال قبل أن تعود إلى مجراها المعتاد فى الماء.

يؤدى هذا السرداب رأسا إلى حجرة البئر (D) وهى مزينة بمنظر الملك وهو يصلى أمام الآلهة اللذين يرجو رعايتهم له فى العالم الآخر ، وعادة يبدو الفرعون مواجهاً لداخل المقبرة والآلهة تواجه الخارج ، وسقف هذه الحجرة مزين بالنجوم الصفراء على سماء زرقاء ، وبعد أن تم دفن الملك أغلق الجانب البعيد من هذه الحجرة بجدار عليه نقوش تختلف عن النقش البارز فى باقى الحجرة ، ومن المؤكد أنه لم يخدع اللصوص ، إذ توجد وراء هذا الجدار كل القوابين والكنوز الملكية .

وتتصل الحجرة (D) بالقاعة العلوية ذات الأعمدة (E) ، وفيها نجد أربعة أعمدة مزينة بمنظر الفرعون أمام الآلهة مشابهة للمناظر التى على جدران المعبر ، وجدران القاعة العلوية ذات الأعمدة منقوشة بفقرات من كتاب البوابات ، حيث توجد الساعة الخامسة إلى اليسار (وفيها قياس مدة العمر وإعطاء الحقل للميت المبارك) والساعة السادسة إلى اليمين (وفيها استيقاظ الموتى من مومياواتهم) ، وعلى الحائط الخلفى يرى الفرعون مع حورس أمام أوزيريس الجالس على العرش ، وتلحق بالقاعة العلوية ذات الأعمدة حجرة ثانية (F) ويبدو أنها ليست ذات مستلزمات زخرفية ثابتة ، ولكنها فى مقبرة سيتى الأول تحوى مناظر الساعات التاسعة والعاشر والحادية عشرة من الأمدوات .

وينحدر من القاعة العلوية ذات الأعمدة ممران (H وG) وهما منقوشان بمنظر الطمس القديم الخاص بفتح النعش - أما الغرفة الملحقة فإنها تكرر الأسلوب المستخدم فى

المدخل أى مناظر الفرعون أمام مختلف الآلهة ، وقد استغنى مرن بتاح فيما بعد عن الغرفة الملحقة ووضع بدلاً منها حجرة بين الممرين (H و G) وزينهما بالتحويذة رقم ١٢٥ من «كتاب الموتى» الذى يستخدمه الأشخاص العاديون ، وقد استخدمت هذه الخطة فيما بعد بواسطة ملوك الرعامسة الذين وضعوها فى الغرفة الملحقة .

أما غرفة الدفن فقد كانت دائما محل إهتمام خاص ، وبعد تحتمس الثالث قسمت القاعة الرئيسية إلى جزء علوى مزود بالأعمدة (J) وجزء سفلى (K) يحوى التابوت الحجرى ، وكما ذكرنا مسبقا كان «الأمدوات» هو الكتاب الوحيد المستخدم فى حجرة الدفن حتى استبدل به كتاب البوابات فى مقبرة حور محب . أما مقبرة سيتى الأولى فهى تستخدم كلا الكتابين . اذ تضع ثلاث ساعات من كتاب الأمدوات فى الجزء الأسفل وثلاث ساعات من كتاب البوابات فى الجزء الأعلى . وإستخدم مرن بتاح وتاوسرت ورمسيس الثالث بدلا من مناظر الأمدوات فى غرفة الدفن مناظر تقليدية لمسيرة الشمس (من كتاب الكهوف) وبقطة أوزيريس بأشعة الشمس ، ورحلة الشمس عبر الإله الأرضى أكر ، ومولد الساعات .

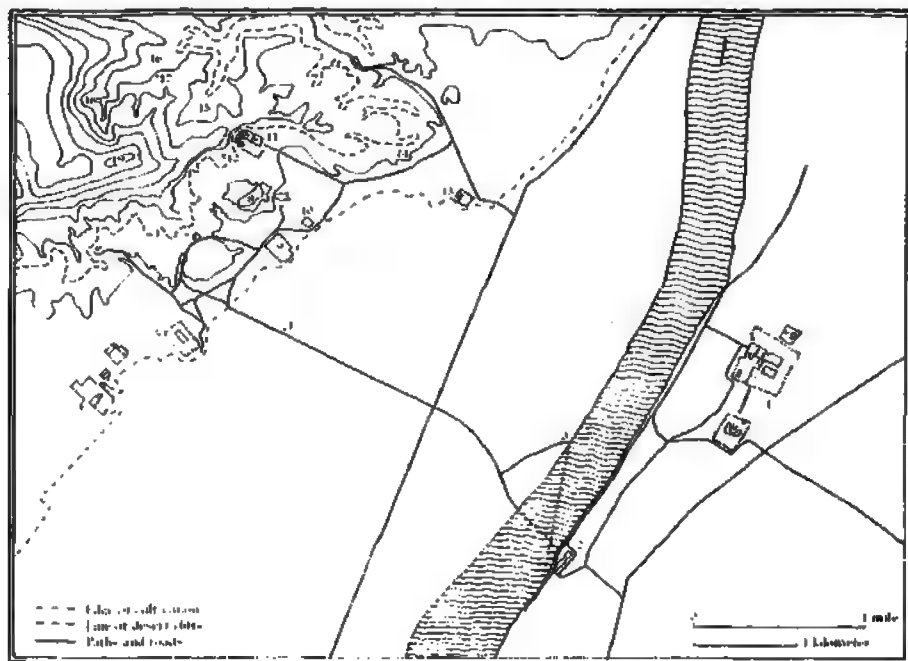
وتحتوى الأعمدة التى فى غرفة دفن سيتى والغرفة الملحقة فى حالة كونها منتهية على مزيد من مناظر الفرعون أمام الآلهة ، والجدران فى هذه الغرف الجانبية متصلة بغرفة الدفن الرئيسية والجدران فى الغرفة (N) مزانة بمناظر من الأمدوات أما الحجرتان والجدران فى الغرفة (O) فمزخرفة بالعمود جد (Jed) الصغيرتان الجانبيتان المتصلتان بالقاعة العلوية (M و L) فهما مزدانتان بكتاب البقرة السماوية وكتاب البوابات على التوالى .

ويحتوى سقف حجرة الدفن على مناظر فلكية ، قبل مقبرة رمسيس الثالث كانت هذه المناظر تتكون من أسماء وصور الأبراج ، ثم شملت بعد ذلك مناظر من كتب السماء (كتاب نوت ، وكتاب النهار ، وكتاب الليل) .

أما الغرف التى وراء حجرة الدفن مثل الغرفة (P) فكانت عادة غير منقوشة .وعما له دلالة خاصة ذكر قائمة محتويات المقبرة على الجزء الأسفل من جدران الغرفة (N) فى مقبرة سيتى الأول ، وفى المقابر التالية وضعت قائمة المحتويات على قاعدة جدار غرفة الدفن .

ولم يحفظ لنا الزمن شيئا من الأبواب الخشبية التى كانت تغلق بين الأجزاء المختلفة فى المقبرة ، لذا لا يمكننا أن نعرف ماذا كانت أو كيف كانت منقوشة . وفى عصر الرعامسة كانت التوابيت الخشبية الملكية دائما مزدانة بصور ونصوص من كتب العالم الآخر مثل المقاصير الذهبية التى وجدت فى مقبرة توت عنخ آمون .

ويجب أن نلاحظ أنه لم يبذل أى جهد حتى الآن لتقديم النص الكامل لأى كتاب فى مقابر وادى الملوك .



خريطة الأقصر

- ١- معابد الكرنك
- ٢- معبد الأقصر
- ٣- مرسى البر الغربى للنيل
- ٤- تمثالا ممنون
- ٥- مدينة هابر - المعبد الجنائزى لرمسيس الثالث
- ٦- وادى الملكات
- ٧- دير المدينة
- ٨- مقابر وقرية القرنة
- ٩- الرمسيوم - المعبد الجنائزى لرمسيس الثانى
- ١٠- المعبد الجنائزى لتحتمس الثالث
- ١١- المعبد الجنائزى لحتشبسوت بالدير البحرى
- ١٢- الحديقة الملكية
- ١٣- المعبد الجنائزى لسيتى الأول
- ١٤- ذراع أبو النجا
- ١٥- الطريق الرئيسى لوادى الملوك
- ١٦- الفرع الغربى لوادى الملوك
- ١٧- مقبرة أمنحتب الثالث
- ١٨- مقبرة آى
- ١٩- القمة المسماة بالقرن حافة الأراضى الزراعية

.. .. حد الهضاب الصحراوية

.. .. الممرات والطرق

وادي الملوك - الطريق الرئيسي

١- رمسيس السابع

٢- رمسيس الرابع

٤- رمسيس الحادي عشر

٦- رمسيس التاسع

٧- رمسيس الثاني

٨- مرنبتاح

٩- رمسيس السادس

١٠- أمنمس

١١- رمسيس الثالث

١٣- (بيا)

١٤- تاوسرت - ست نخت

١٥- سيتي الثاني

١٦- رمسيس الأول

١٧- سيتي الأول

١٨- رمسيس العاشر

١٩- (منتوحرخيشف)

٢٠- حتشيسوت

٣٤- تحتمس الثالث

- ٣٥ أمنحتب الثاني
 ٣٦- (ماي حر بي رع)
 ٣٨- تحتمس الأول
 ٤٢- تحتمس الثاني
 (سنتناي) ■
 ٤٣- تحتمس الرابع
 ٤٥- (أوسرحات)
 ٤٦- (هويا وتويا)
 ٤٧- سيبتاح
 ٤٨- (أمنمويي)
 ٥٥- (تي) سمنخ كارع
 ٥٧- حور محب
 ٦٠- (إين)
 ٦٢- توت عنخ آمون
 * ما بين قوسين ملكة أو أمير أو موظف
 الممرات والطرق
 خط الهضاب

اللوحات الملونة

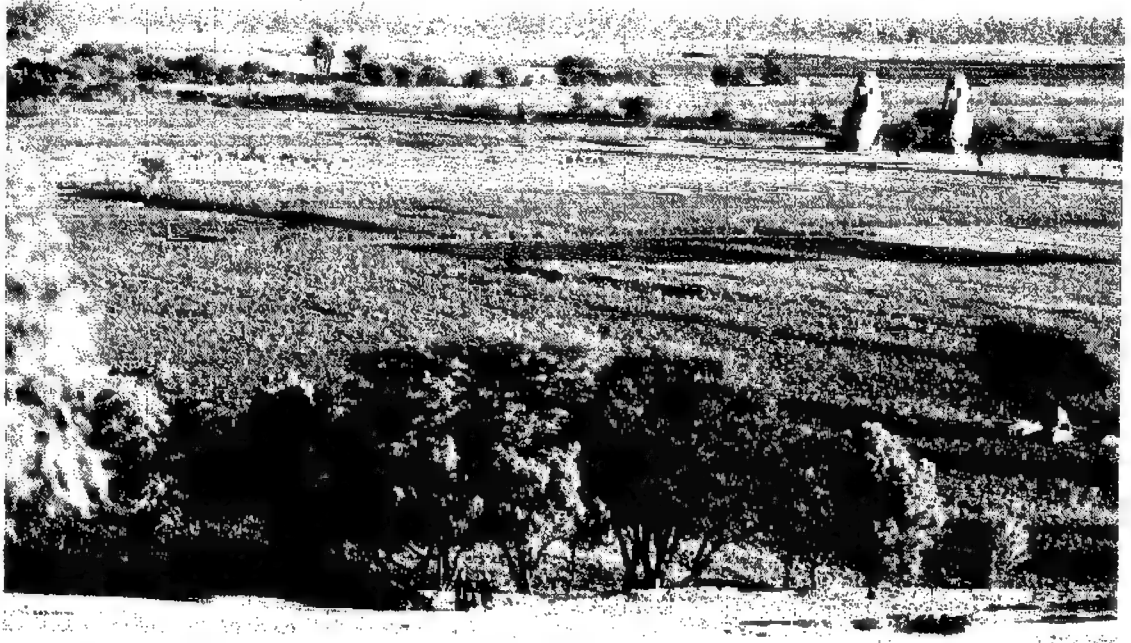
صور الفصل الثانى



١- منظر الوديان البعيدة جنوب غربى وادى الملوك ناظرا شرقا إلى النيل.

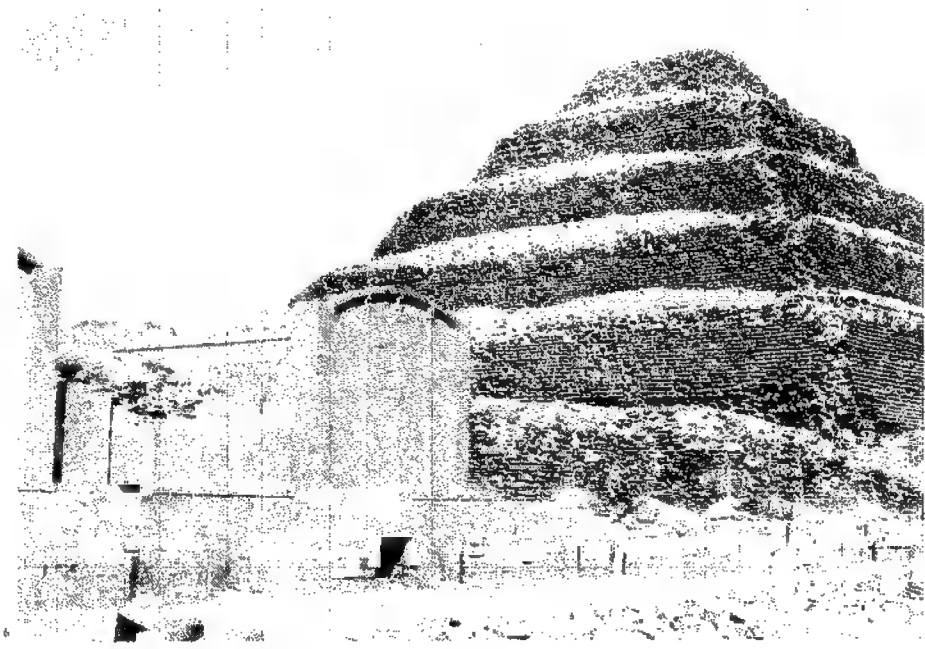
٢- منظر من النيل إلى الحقول والحدائق على الضفة الغربية ومن خلفها جبال الصحراء وبها المقابر والمعابد الجنائزية .

٣- «القرن» أعلى الفرع الرئيسى لوادى الملوك.. الجدران الحجرية الحديثة تشير إلى مدخل مقبرة رمسيس السادس (الجدران النازلة إلى يمين الوسط) ومقبرة توت عنخ آمون (أسفل اليمين).



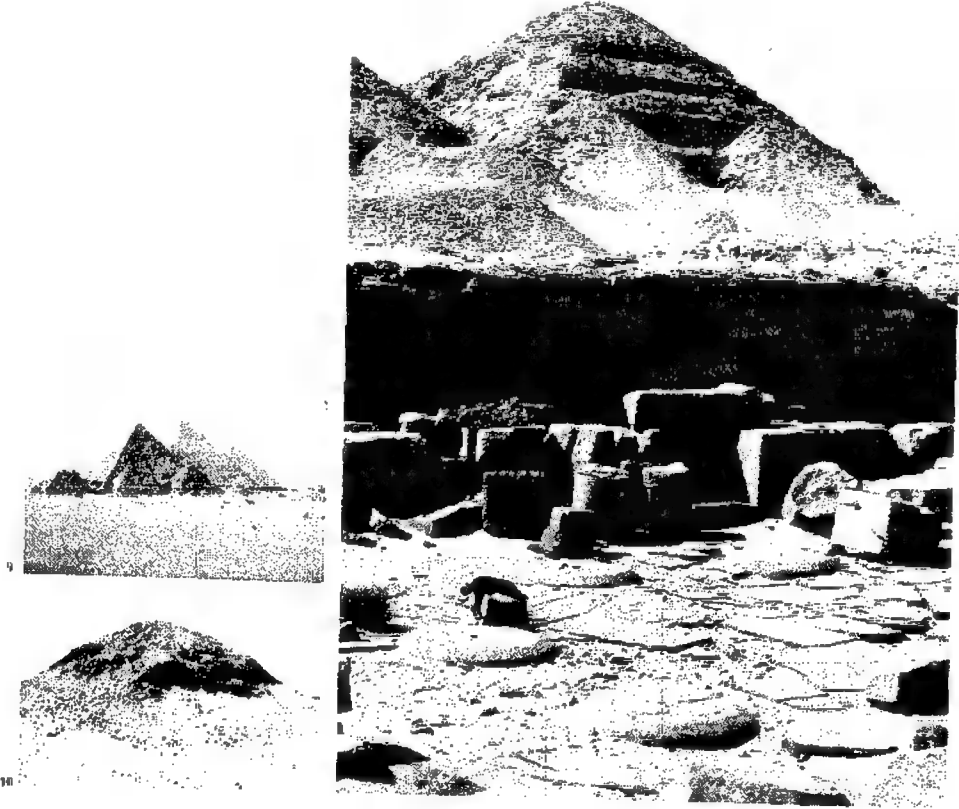
٤- نظرة إلى الجبال الواقعة شرقى طيبة عبر السهل الفيضى للنيل. مجرى النيل مختلف وراء الأشجار على البعد، ويبدو قشالا منحون إلى اليمين.

٥- منازل الفلاحين الحديثة فى قرية القرنة وتبدو أروقة مقابر النبلاء القديمة فوق التل.



٦- هرم «زوسر» المدرج فى سفارة، وهو أقدم بناء حجرى باق صنعته يد الانسان حوالى عام ٢٦١٠ ق.م. وتبدو فى المقدمة ساحة الاحتفال بعيد «السد» حيث كان يجرى الاحتفال الملكى لتجديد الشباب.

٧- مصطبة ذات فجوات فى مقبرة الملكة «مريت نيث» فى الجبانة الملكية للأسرة الأولى شمالى سفارة، يلاحظ أن المقبرة مصنوعة بالكامل من قوالب الطين والملاط، ولم تستخدم فيها الأحجار.



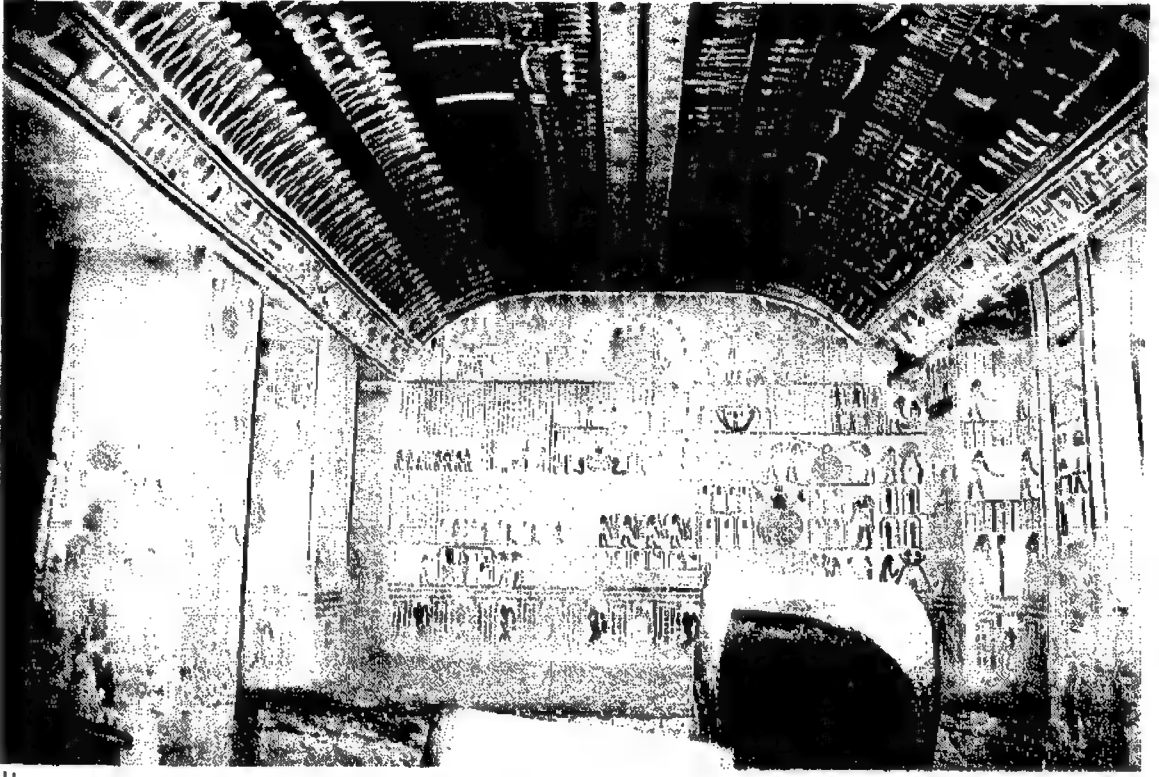
٨- هرم «نبي أوسررع» «ونفر إيركارع» من الأسرة الخامسة في أبو صير، وتبدو في المقدمة بقايا معبد هرم «ساحورع».

٩- أهرام الجيزة الكبرى الثلاثة من الأسرة الرابعة، ويرى هرم «منكاورع» في المقدمة وأمامه أهرام الملكات الثلاثة الصغيرة، وهرم «خفرع» في الوسط بكسوته الأصلية لاتزال في مكانها قرب القمة، وهرم «خوفو» إلى الخلف.

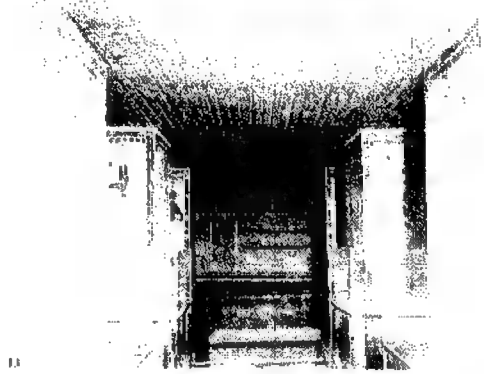
١٠- هرم «أمنصحات الثالث» المبنى بقوالب الطوب في هواره بالفيوم. ولم يتبق من معبد الهرم الذي أسماه هيرودوث «اللابيرنت» أي قصر التيه سوى كتيبان من الحصص.



١١- الطريق الحديث المزدى إلى مقبرة «أمنحتب الثانى» بوادى الملوك، وهذه المقبرة شأن كل مقابر الملوك الأوائل فى الأسرة ١٨ كانت مخفية تحت طنف صخرى، وقد تخلى ملوك الرعامسة المتأخرون عن هذه العادة وجعلوا مداخل مقابرهم ظاهرة مرئية.



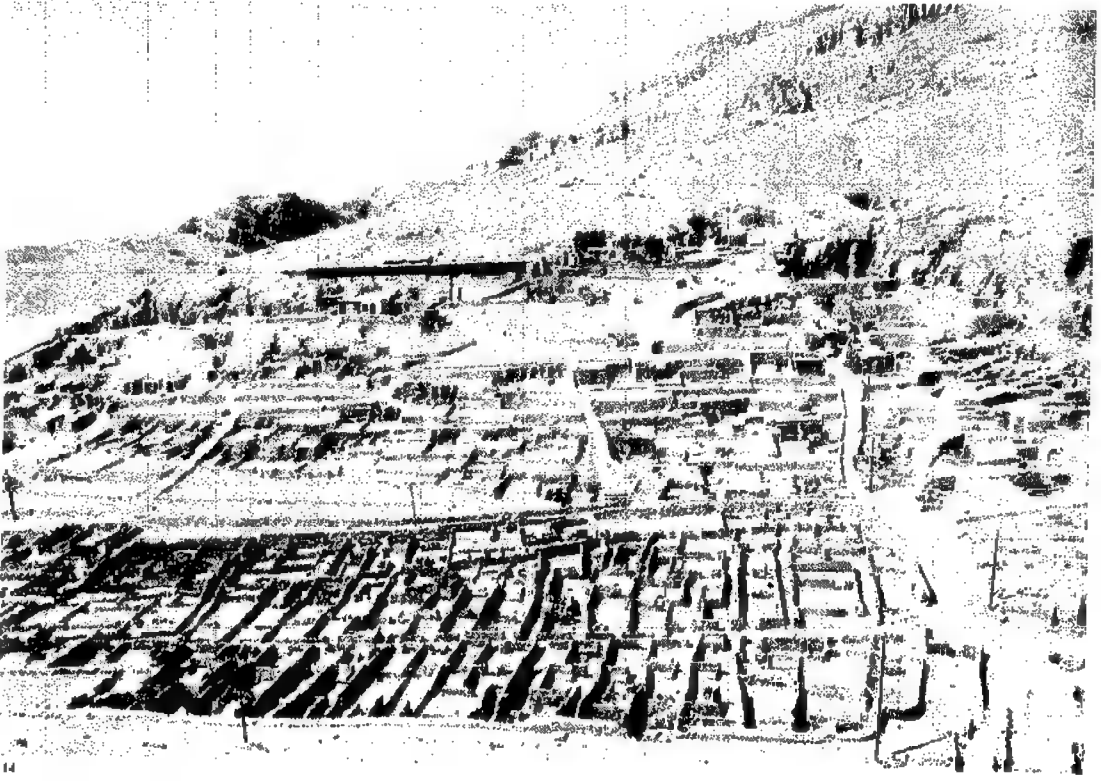
١٢



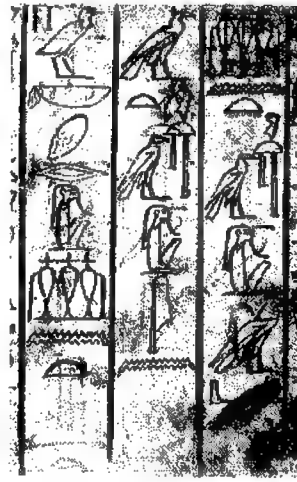
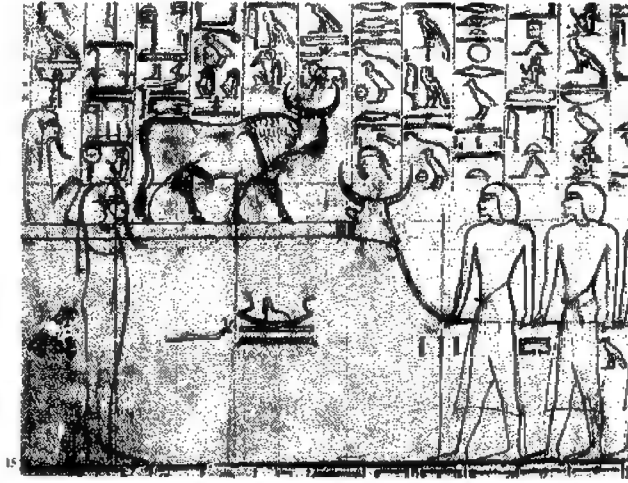
١٣

١٢- غرفة الدفن التي تشبه القاعة في مقبرة «رمسيس السادس» مع بقايا التابوت الجرانيتي. ونرى على الجدران صوراً ونصوصاً من «كتاب الأرض» وعلى السقف المقيبى مقتبسات من «كتب السماوات».

١٣- غرفة الدفن في مقبرة «أمنحتب الثاني» وعلى الأعمدة الستة مناظر للملك في حضرة الالهة، وعلى الجدران صور من «الأمدوات»، ونقش السقف بنجوم الليل السماوية.



١٤- دير المدينة: إلى الأسفل المستوطنة التي كان يعيش فيها الفنانون والحرفيون الذين يعملون في المقابر، وعلى السفوح مداخل مقابرهم ومسكن أعضاء فرقة التنقيب الفرنسية، وإلى أعلى يرى متصاعداً إلى اليمين الطريق المؤدى إلى وادي الملوك.



١٥- تخطيطات أولية بالحبرين الأحمر والأسود للمنظر الحادى عشر من «كتاب البوابات» فى غرفة التابوت بمقبرة «حور محب».

١٦- تخطيطات أولية بالحبر الأحمر للساعة الثالثة من «الأموات» وبها تصحيحات بالحبر الأحمر أيضا فى مقبرة الملك «سيتى الثانى».

١٧- فى مقبرة «حور محب»، نرى النص والصور مرسومة ومنسقة باللون الأحمر بينما النص النهائى والاضاع والتصحيحات باللون الأسود.

١٨- عمود فى غرفة التابوت بمقبرة «أمنحتب الثانى» عليه تخطيط لصورة لملك أمام الربة «حتحور» التى تقدم علامة الحياة إلى أنف الملك، ترتدى شعرا مستعارا أسود، وتحمل لقب «تلك التى فوق الصحراء الغربية» (إشارة إلى المدافن) ويرتدى الملك غطاء رأس من القماش المخطط والمنظر غير تام الرسم فيما عدا الخطوط الخارجية وقرص الشمس على رأس «حتحور».



- ١٩- حروف هبروغليفيه تامة فى مقبرة الملكة «نفرتارى».
- ٢٠- منظر غير تام مأخوذ عن الساعة الحادية عشرة من «الامدوات» فى مقبرة سبتي الأزل.



٢١- نقش بارز تام فى سرداب مقبرة «حور محب». ويرى الملك مرتديا غطاء الرأس وشعبان الصل
واللحية الاحتفالية وهو يقدم قوارير النبيذ إلى «حتحور» التى ترتدى قرنى البقرة وقرص
الشمس وتمسك فى يديها بعلامة «عنخ» وعصا الرخاء.



22



23

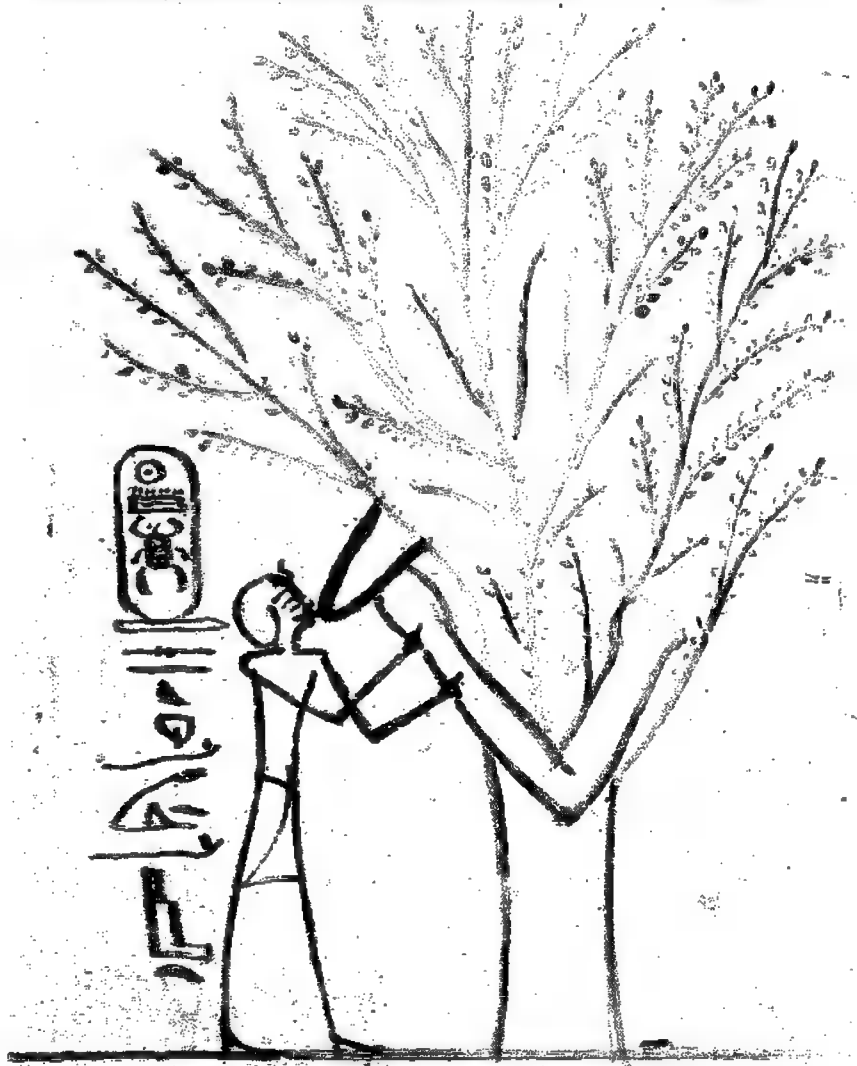
٢٢- نقش بارز تام على عمود في مقبرة الملكة «تاوسرت» ترى فيه «حتحور» ترتدى «المنيت Men- ii» (وهي قلادة مستخدمة في الحفلات الدينية).

٢٣- تفصيل من نقش بارز في مقبرة «حور محب» يرى فيه الملك يقدم النبيذ إلى «إيزيس» التي ترتدى لباس رأس «حتحور» وقرون البقرة وقرص الشمس مع ثعبان الصل.



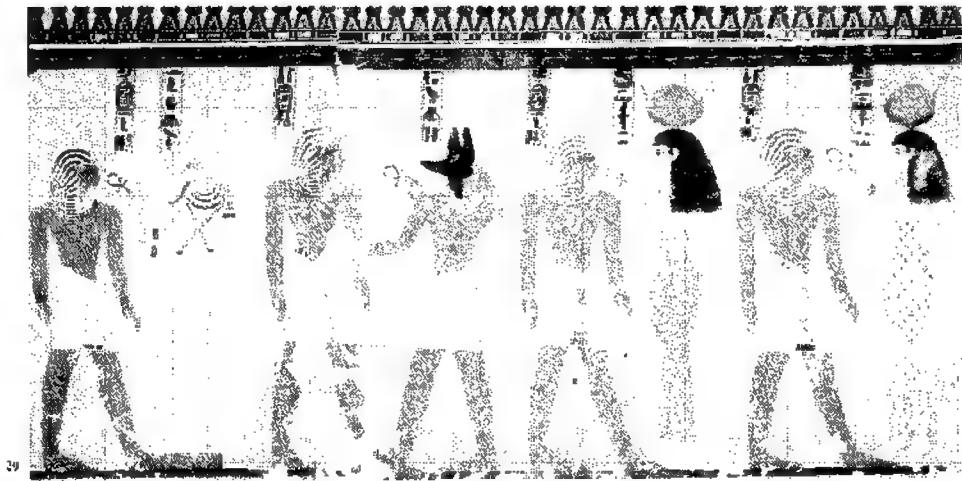
٢٤- علامات هيرغليفية ملونة من نص فتح الفم في مقبرة «سبتى الأول».

٢٦/٢٥- علامات هيرغليفية بأسماء «أنوبيس وأوزيريس» في مقبرة «حور محب».



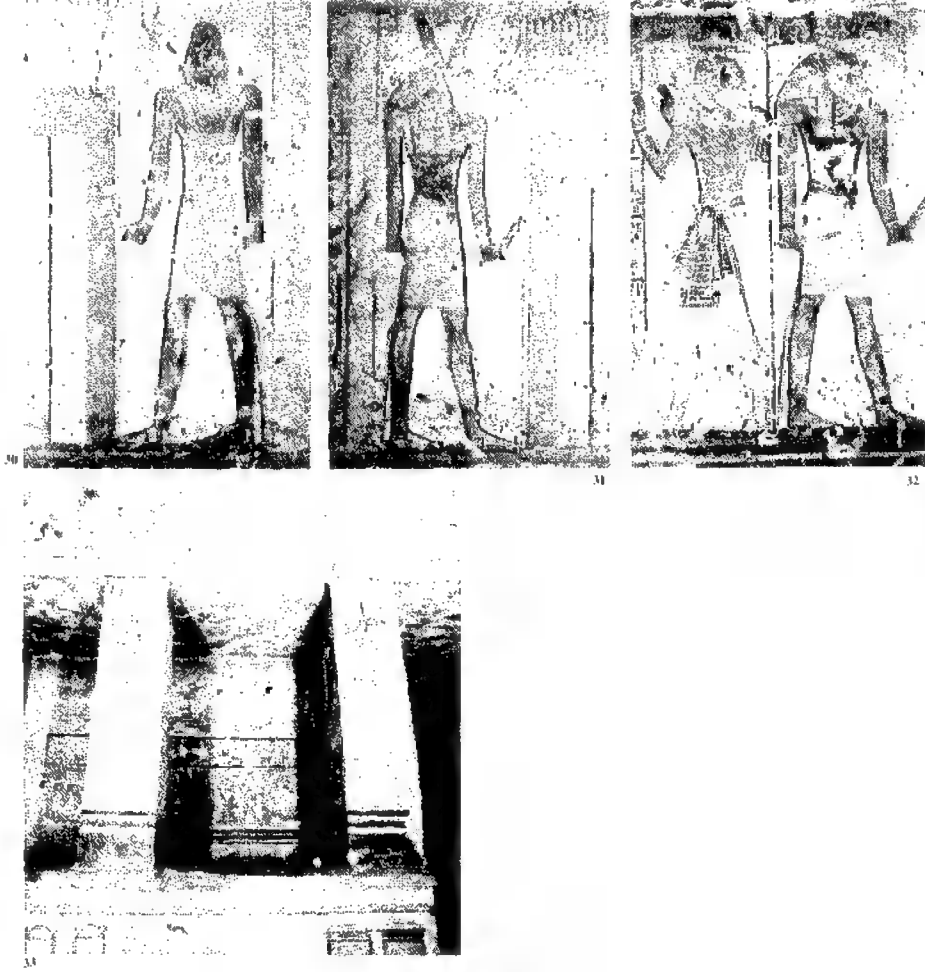
27

٢٧- الرية الشجرة مرسومة على عمود في غرفة الدفن بمقبرة «تحتس الثالث»، وهي تقدم تديها للملك المتوفى وتقرأ العلامة الهيروغليفية: «من خيردع» (أسم العرش لتحتس الثالث) يرضع من أمه «إيزيس».



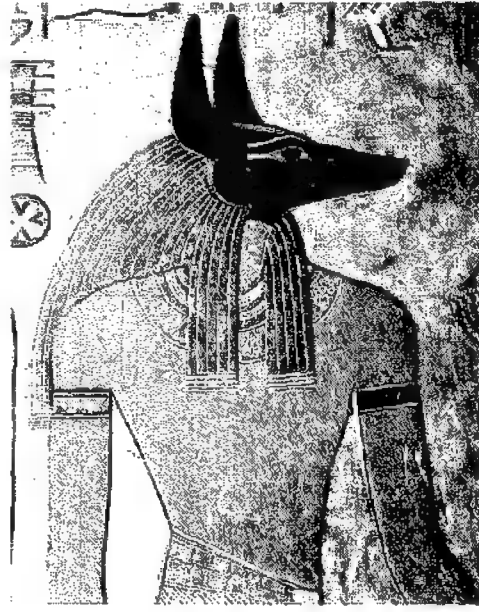
٢٨- رسم جدارى من مقبرة الكاهن «بانحسى» بطيبة (من عهد رمسيس الثانى) ترى فيه الربة الشجرة (وهو منظر شائع جدا فى المقابر الخاصة) وهى تقدم للمتوفى الطعام والماء البارد، وتظل بفروعها لا المتوفى فقط وإنما أيضا روحه (على هيئة طائر (البا) وهما يشريان.

٢٩- الغرفة الجانبية لمقبرة «تحتمس الرابع» ويرى من الشمال إلى اليمين الملك أمام «أوزيريس وأنوبيس وحتحور» كسيدة الغرب و «حتحور» مرة أخرى كإلهة الصحراء الغربية، وفى كل منظر يقدم الإله أو الإلهة علامة الحياة «عنخ» إلى أنف الملك.



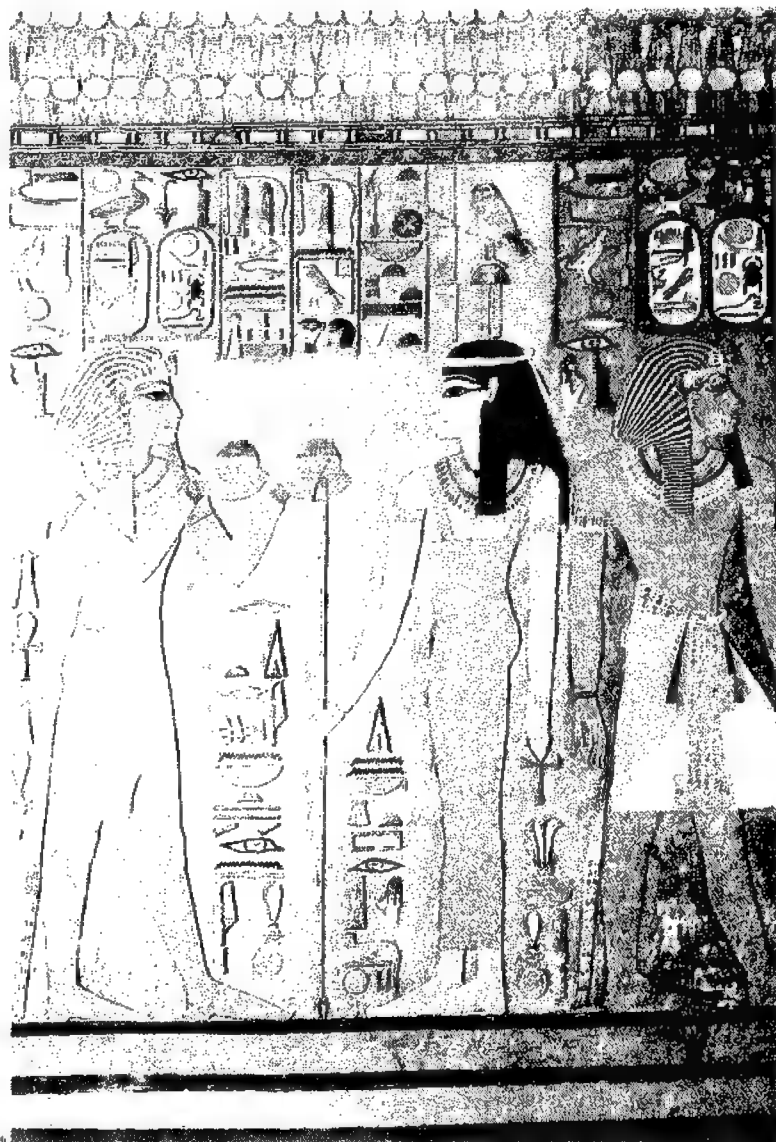
٣٠/٣٢- الغرفة الجانبية لمقبرة «تأوسرت» ويرى فيها - بين الآلهة الأخرى - سدنة الأبواب في العالم الآخر المذكورون في التعميدة رقم ١٤٥ من كتاب الموتى (٣٠) حارس البوابة الخامسة عشرة (٣١) حارس البوابة السادسة عشرة (٣٢) حارس البوابة الرابعة عشر مع الملك «ست نخت» الذي استولى على مقبرة «تأوسرت».

٣٣- قائمة التابوت الحجري في مقبرة «تأوسرت» ويرى على واجهة الأعمدة الإله «جب» (إلى اليسار) و«أتوبيس» (إلى اليمين) وأسفل قاعدة العمود نرى هدايا الدفن وعلى الجدران تفاصيل من «كتاب البوابات».



٣٤- تفصيل من نقش بارز ملون «أنوبيس» فى مقبرة «حور محب». حلقة أنتقالية بين الجسد البشرى والرأس الحيوانى (فى شكل كلب غير محدد نوعه يرسم غالبا فى هيئة ابن آوى) متدثر بشعر مستعار أزرق مقدس، وصدرية عريضتويرتدى فى أعلى الذراعين أساور غالبا ما كان يرتديها الملك.

٣٥- «أنوبيس» ينحنى على المومياة التى تغطى وجهها بقناع ملون ولحية مقدسة وترى إيزيس منحنية إلى اليسار ونفتيس إلى اليمين إشارة إلى آلام «أوزيريس» وأمام كل منهما خاتم «الشن Shen» ذو الوظيفة الحافظة. وإلى أسفل «أنوبيس» مضطجع على هيئة حيوان متقلداً صرلجان الحكم وعلى ظهره المذبة، والمنظر من التعميدة رقم ١٥١ من كتاب الموتى فى السرداب الثانى من مقبرة «سبتاح».



٣٦- الملك «حور محب» يقدم قوارير النبيذ المستديرة إلى «حتحور» ربة الغرب في الغرفة الجانبية
 بمقبرة «حور محب» وتضع حتحور العلامة الهيروغليفية الدالة على «الغرب» فوق شعرها
 الأسود المستعار.



37

38

٢٧- «ماعت»، برشتها الهيروغليفية على شعرها الأسود المستعار، تقف في مدخل الباب بين الغرفة الملحقة وغرفة الدفن في مقبرة «حور محب»، وهي تقول: جنت كي اكون معك وهذا يؤكد أن الملك في العالم الآخر يكون آمناً أيضاً مع «ماعت» النظام الصحيح للعالم، ويرى «حور محب» في خلفية الصورة وهو يقدم أواني النبيذ إلى «أوزيريس».

٢٨- الاله «خنسو» رب القمر ذو رأس الصقر في مقبرة «رمسيس التاسع»، ويرتدى على رأسه بدرًا كاملاً وهلالاً يبرز منه ثعبان الصل يقرن البقرة وقرص الشمس، إشارة إلى الربة «حتحور» باعتبارها عين إله الشمس وثعبانه الحامي.



٣٩- «نقرتم»، إله العطور والروائح الذكية، في مقبرة «حور محب»، يرتدى اللحية المقدسة المعروفة والصدرية العريضة وأريطة أعلى الذراع، ويضع فوق شعره المستعار زهرة اللوتس المتفتحة ويقدم نفسه باعتباره «زهرة لوتس إلى أنف رع».

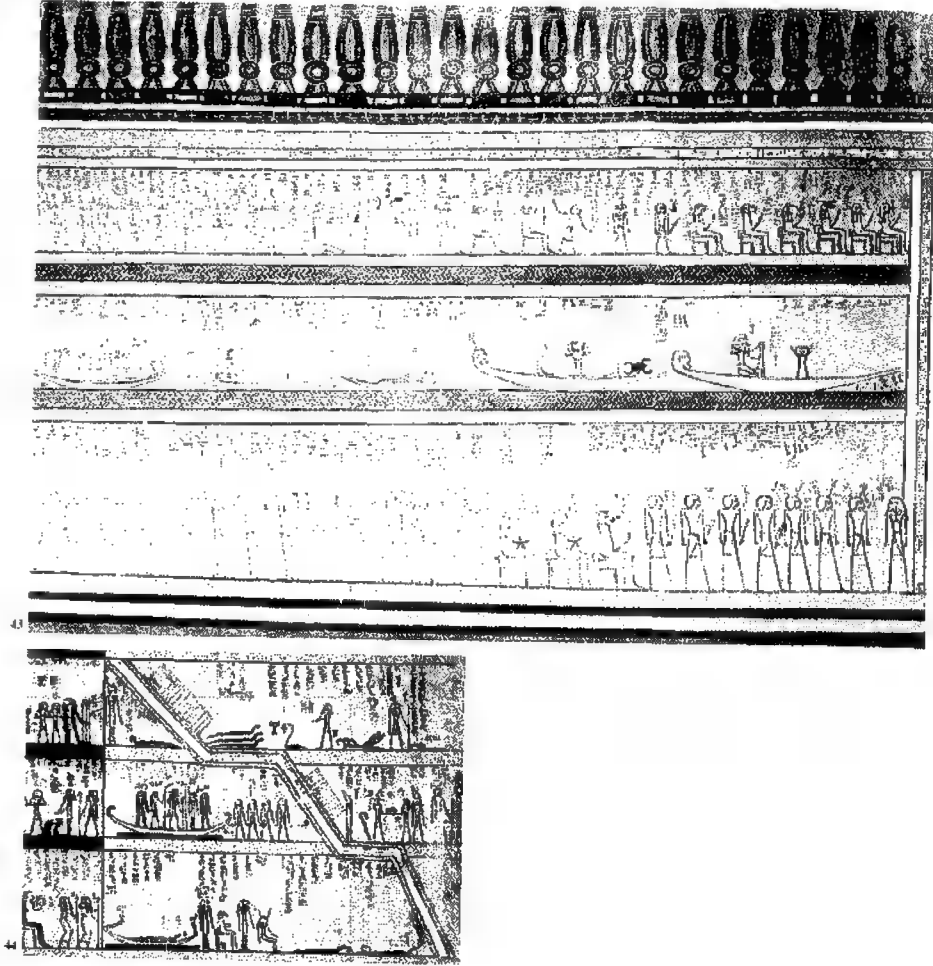


٤٠- «حور محب» يرتدى لباس الرأس الملكى والصل على جبينه وهو يتقدم إلى إيزيس التى تضع علامة العرش الهيروغليفية فوق شعرها الأسود المستعار، وتمسك بعلامة «عنخ» (رمز الحياة) بيدها اليمنى وعلامة «واس» (عصا السبطرة) بيدها اليسرى وتفيد الألقاب التى تحملها أنها أم جميع أرياب وريات الغرب.

٤١- الاله «نحتوت» ذو رأس الابيس حاكم هرموبوليس كما يبدو على عمود فى مقبرة «رمسيس السادس»، وإلى أعلى موكب اللآلهة يعد تمثيلا كاملا لأسم العرش الخاص برمسيس السادس.

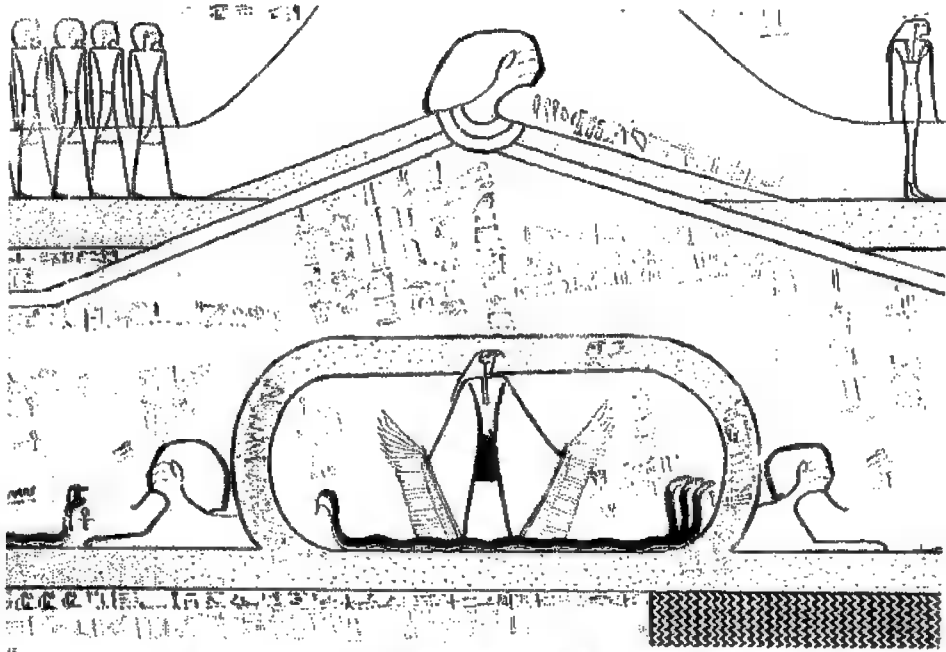
٤٢- حتحور «سيدة الغرب» فى مقبرة «رمسيس الثالث» فى صورة نادرة نسبياً برأس البقرة وريشتى نعمام طويلتين مع قرنى البقرة وقرص الشمس المميزين لهذه الربة وفى خلفية الصورة الاله حابى ذو رأس الفرد ابن حورس.

صور الفصل الخامس



٤٣- الساعة الثانية من «الأمدوات» فى مقبرة «أمنحتب الثانى». يرى فى القطاع الأوسط مركب الشمس يبحر أمام الحقول الخصبية فى العالم الآخر تصحبه عدة مراكب إضافية، احداها تحمل سنابل قمح كبيرة، والثانية تحمل قمحاً، والثالثة عليها شعار «حتحور»، والرابعة تحمل علامة القمر، وإلى أسفل الآلهة يقدمون النباتات إلى «رع» وأتباعه.

٤٤- الساعة الرابعة من «الأمدوات» فى مقبرة «تحتس الثالث». المنظر يميزه طريق رملى متعرج موحد بالأبواب التى تعترض طريق المجرى المائى، لذلك تتحول مركب الشمس إلى حية كى تستطيع التفاذ بسهولة.



45



46

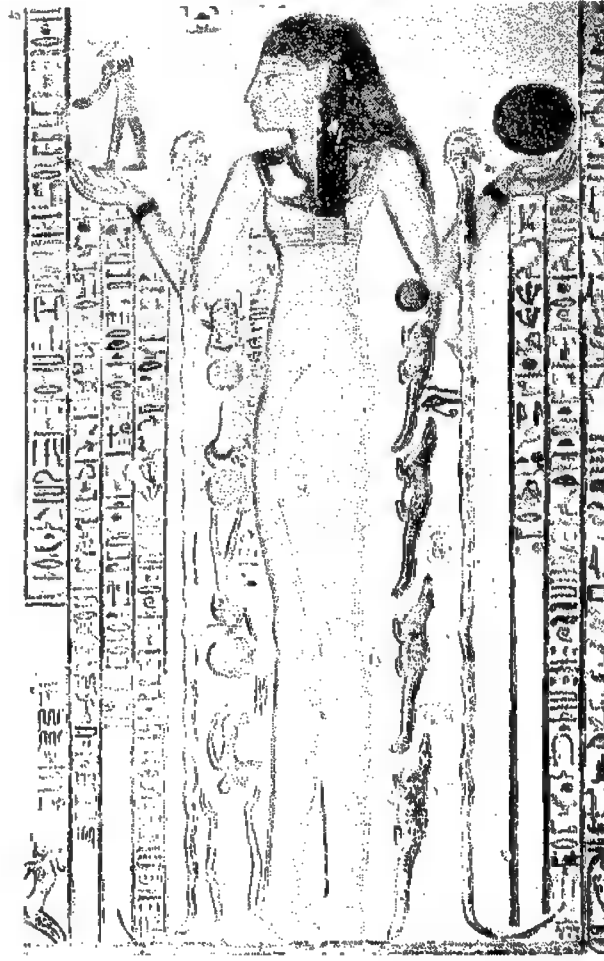


47

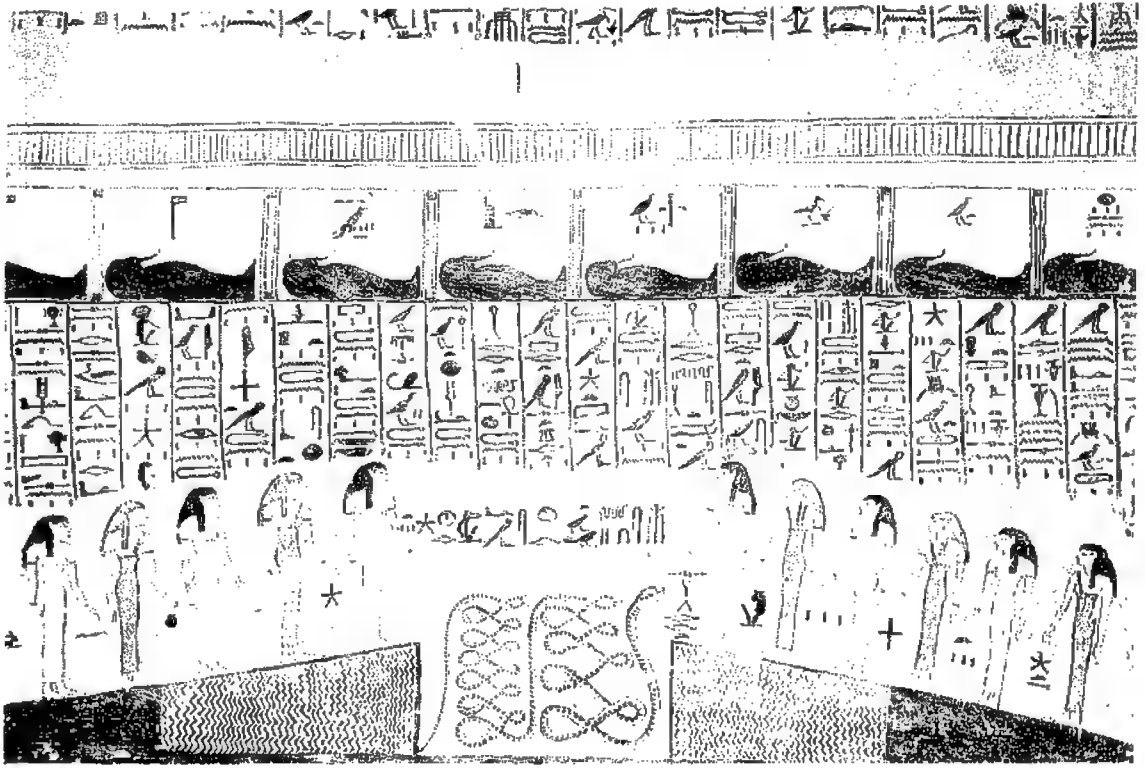
٤٥- تفصيل من الساعة الخامسة «للأمدرات» فى مقبرة «تحتمس الثالث»، يرى إله الشمس يعبر «فوق الكهف السرى للإله سكر» وهو «مغلق» برأس «إيزيس» إلى أعلى، وفى هذا الكهف المحفوف بالمخاطر نرى الإله «سكر» ذا رأس الصقر ممسكا بشعبان مجنح له عدة رموس كشذرة من الفوضى الأولية، والكهف البيضاءوى يحرسه أبو الهول المزدوج الذى يرمز إلى إله الأرض أكر.

٤٦- الساعة الثانية من «كتاب البوابات» فى مقبرة «حور محب» إلى أعلى مركب الشمس بطاقم ملاحيه الذين يسحبونه، وإلى أسفل «أتوم» مع «الأشخاص المنهكين»، ومن المحتمل أن يكونوا النقاط الرئيسية الأربع التى لاضرورة لهن فى عالم الأبدية.

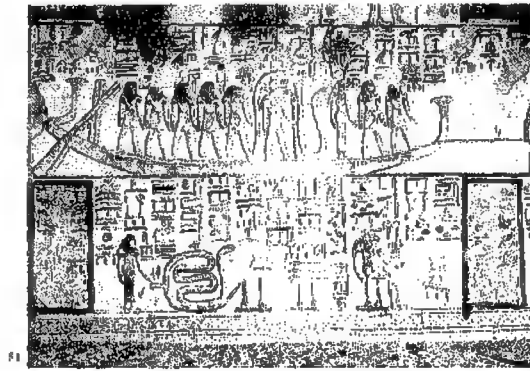
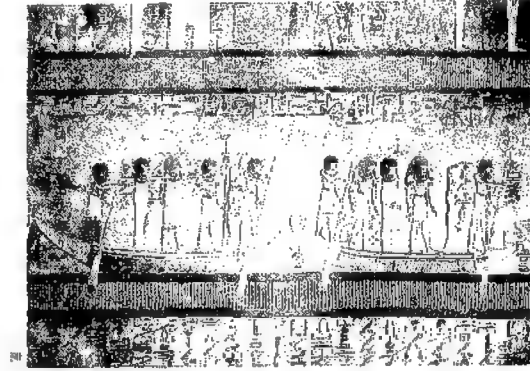
٤٧- القبور الثلاثة المقدسة من الساعة السادسة للأمدرات فى مقبرة «سيتى الأول» ونرى فى الصورة العليا العلامات الهيروغليفية الدالة على الرأس والجناح والقوائم الخلفية لجعران الشمس مدفونة تحت الأرض ويحرس كل قبر شعبان ينفث النار، ويأخذ جسم الشمس شكلا آخر هو «جسد خيرى».



٤٨- إلهة السماء «نوت» في «كتاب الكهوف» من مقبرة «رمسيس السادس»، ويرى إله الشمس يسافر على يدي «نوت» في صورة قرص شمس وصورة إله ذي رأس كبش، وبين جسم «نوت» والشعبانين ذوي الرأس البشرية صورة تشير إلى مجرى الشمس: والتماسيح الأربعة، أعداء «رع»، وكل منها يزامل الشمس التي تبدو في كل مرة بشكل مختلف.

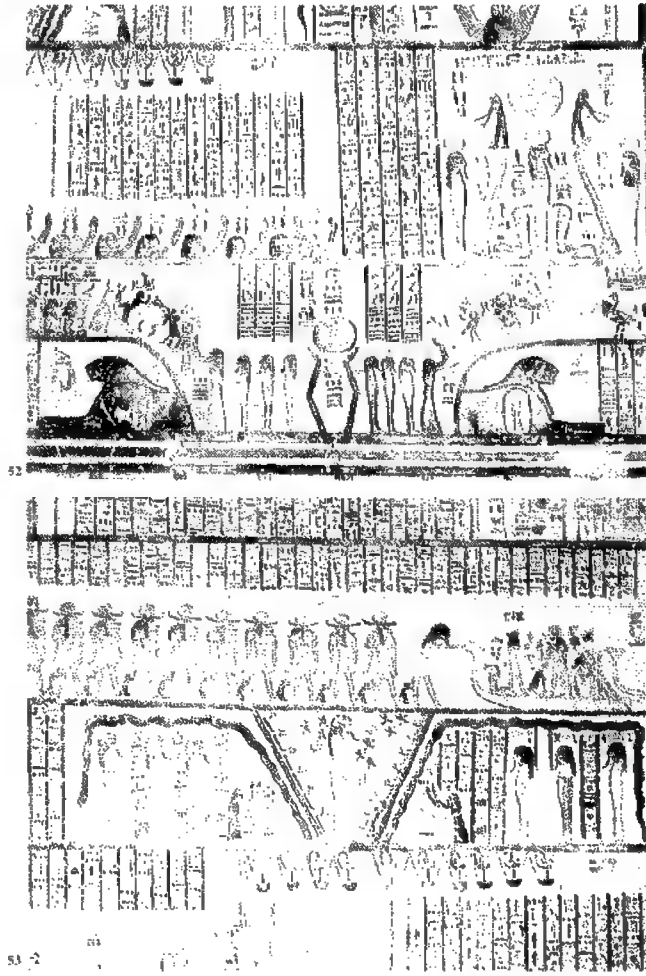


٤٩- الساعة الرابعة من «كتاب البوابات» في مقبرة «رمسيس الأول»، إلى أعلى موميאות في
 توابيت مظلمة دلالة على أنها لم تستيقظ بعد من رقدة الموت على يد إله الشمس، وإلى
 أسفل الشعبان اللانهائي اللغات الذي يمثل لانتهائية الزمن، كل لغة تدل على ساعة لاتلبث أن
 تختفى ثم تتشكل من جديد والرياء اللاتي يقفن «على بحرهن» (الذي يرمز إليه جزئيا
 بالموج وجزئيا باللون الأسود) يمثلن الساعات الأثنى عشر لليل.



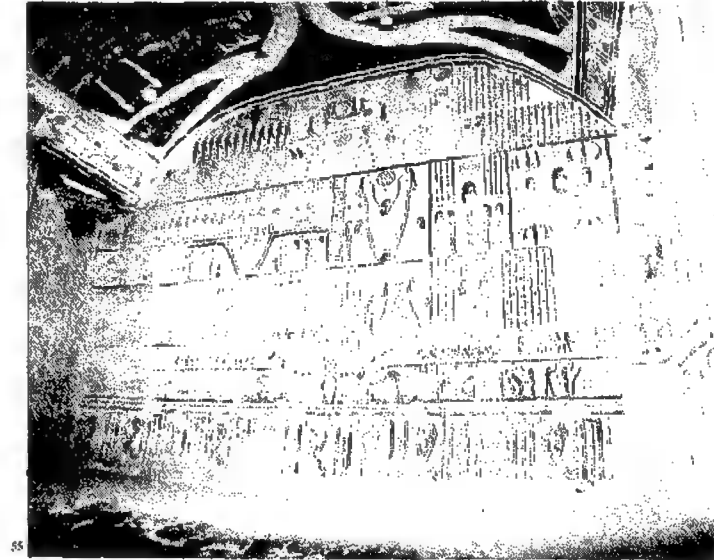
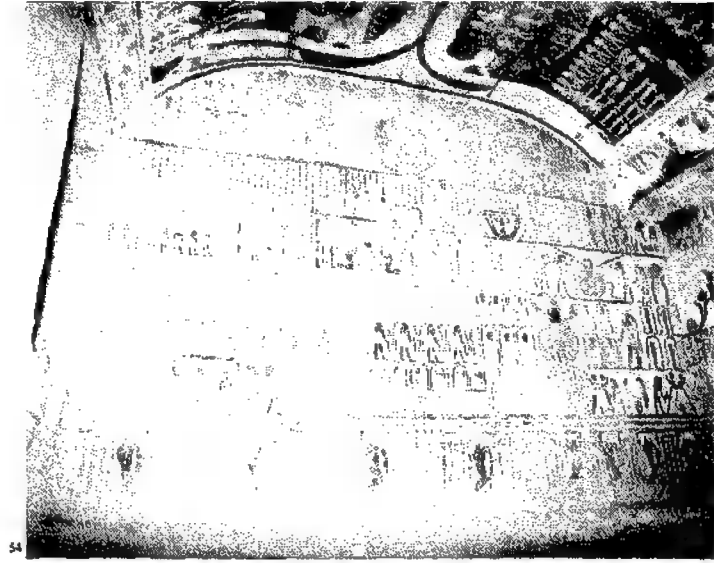
٥٠- القطاع الأوسط للساعة الثالثة من «الأمذوات» فى قاعة التابوت الحجري من مقبرة «سيتى الأول»، ويرى قارب الرية باخت المزين برأسى أسد على الدفة والمؤخرة، وقارب القرد برأسى قرد على الدفة والمؤخرة، ينقلان الملاحين المقدسين، وفى كل قارب جثة منتصبه، اليسرى تدعى «تلك التى تبصق النار من عينها» واليمنى تدعى «تلك التى تنفث النار من وجهها».

٥١- تفصيل من الساعة الثامنة من «الأمذوات» فى مقبرة «سيتى الأول» يرى فى السجل الأعلى قارب الشمس يبحر بالإله ذى رأس الكيش وتحميه متحلقة عليه الحية «محن»، وإلى أسفل أحد الكهوف العشرة مغلق بالآبواب الحمراء وتسمع عبره الصيحة البعيدة الغربية الصادرة عن المتوفى والمساء «صيحة القط»، والإله ذو رأس الكيش (يمين أسفل) يرقد على العلامة الهيروغليفية الدالة على «القماش» والتى تدل على إمداد الموتى بالملابس.

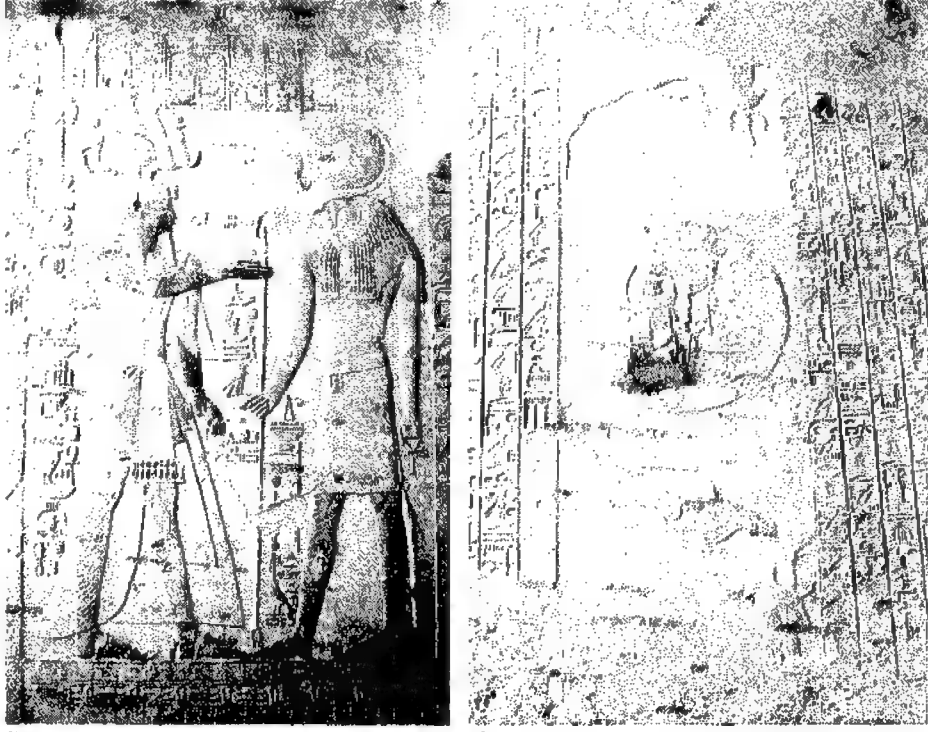


٥٢- تفصيل من «كتاب الأرض» فى غرفة التابوت الحجرى من مقبرة رمسيس السادس الرحلة المسائية للشمس مبينة فى الأسفل بواسطة «أكر الأسد المزدوج» ومركب الشمس إلى اليمين يتلقاها «تاتن» إله أعماق الأرض، والمركب إلى اليسار يتلقاها «توت» إله المياه الأولية، ويرفع ذراعا «نون» الشمس من أعماق الأرض، وارتفاع قرص الشمس تتولاه الذراعان فى أعلى بين الصورة.

٥٣- تفصيل آخر من «كتاب الأرض» فى غرفة التابوت الحجرى بمقبرة «رمسيس السادس» فى الجزء الأعلى مركب الشمس وبها الإله ذو رأس الكباش وطائره على شكل «بها»، وظهوره كحشرة الجعران تصحبه الآلهة ذوو رموس الكباش الذين يلتفتون نحو المركب. إلى أسفل نرى «هذا الذى يخفى الساعات» يظهر فى هيئة الإله الخلاق، وقضيبه متصل بريات الساعات يخطوط من النقط تنطلق منه لتلد الشمس من جديد حيث يسكونها كأقراص حمراء صغيرة، وعلامات الطفل والنار تحت قضيب الإله تشير أيضا إلى تجدد الشمس.



٥٤/٥٥- الحائطان الأيسر (٥٤) والأيمن (٥٥) في غرفة التابوت الحجري بمقبرة «رمسيس السادس»
يحملان صورة ونصوصاً من «كتاب الأرض» على السقف صورة إلهة السماء «نوت»
مشكورة مرتين، وإلى أسفل الحائط شريط من «الأعداء» الراكعين المقيدتين مقطوعى
الروس، مرسومين بالأسود والأحمر على التوالي.

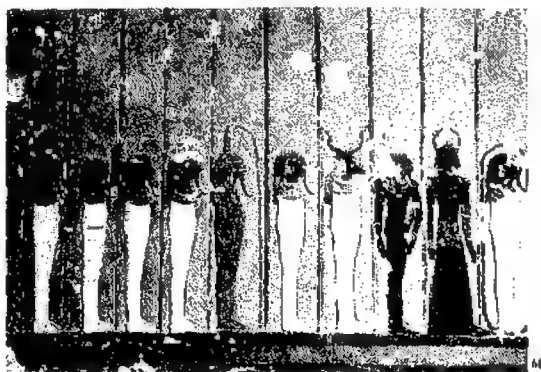
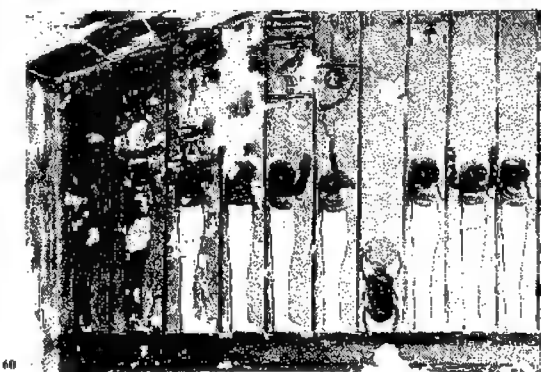
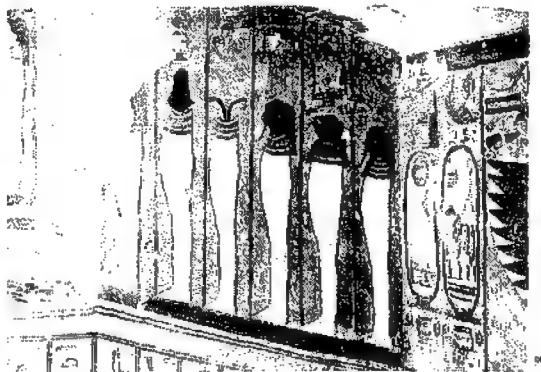
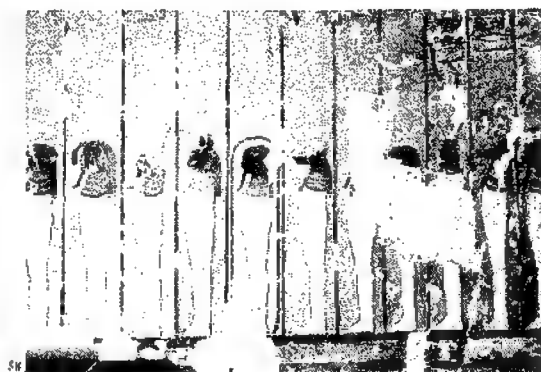


56

57

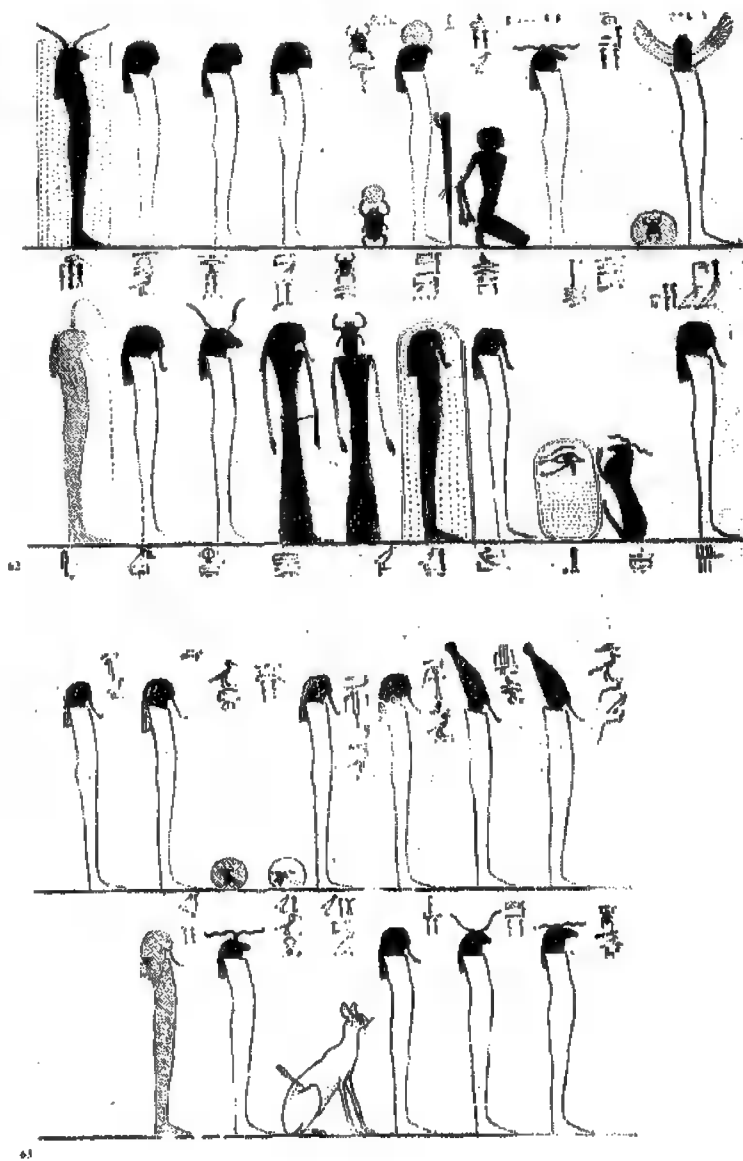
٥٦- منظر المدخل في مقبرة «مرن يتاح» يرى الملك مرتديا الملابس الزاهية لعصر الرعامسة بما فيها تاج «الآنف» والصل الحامي وهو يقف أمام الإله «رع حور أختي» ذي رأس الصقر.

٥٧- تكملة للمنظر السابق: العنوان الصورة الثلاثية وبداية نص «ابتهالات رع» في المر الأول من مقبرة «مرن يتاح»، في مركز الصورة قرص الشمس المنفلطح وبداخله الجعران وإله ذو رأس كيش، وفي أعلى وأسفل مخلوقات معادية تولى منه فراراً.

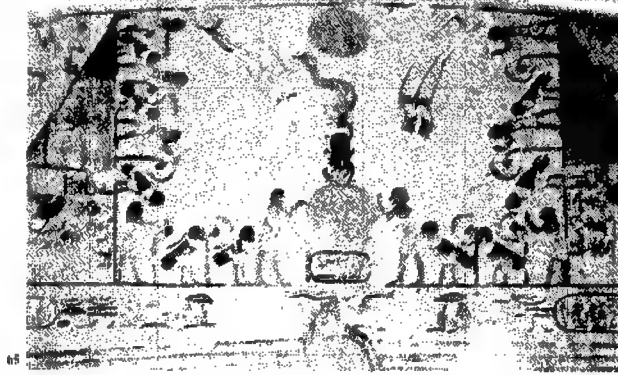
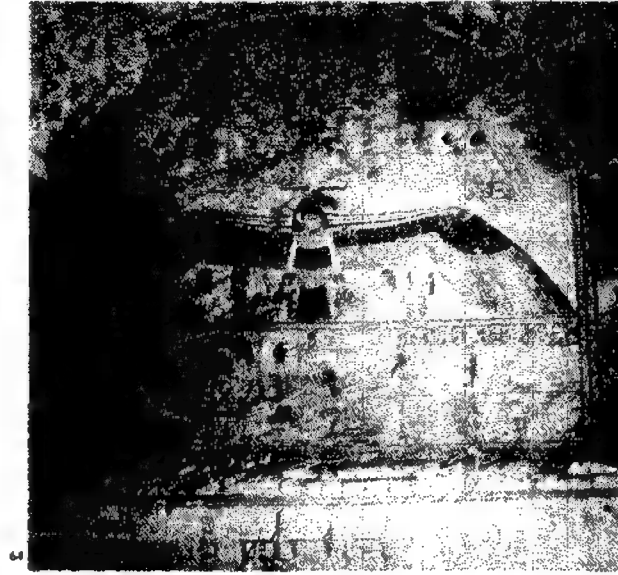


٥٨ و ٥٩ - أشكال تصف طبيعة إله الشمس في «أنتهالات رع» على الحائط الأيسر من الممر الثاني
في مقبرة «سيتي الأول».

٦٠ / ٦١ - «أنتهالات رع» على الحائط الأيمن للممر الثاني من مقبرة «سيتي الأول».



٦٢/٦٣- أبنهالات رع على أعمدة حجرة التابوت الحجرى فى مقبرة «تحتمس الثالث» قبل عصر
الرعامة.

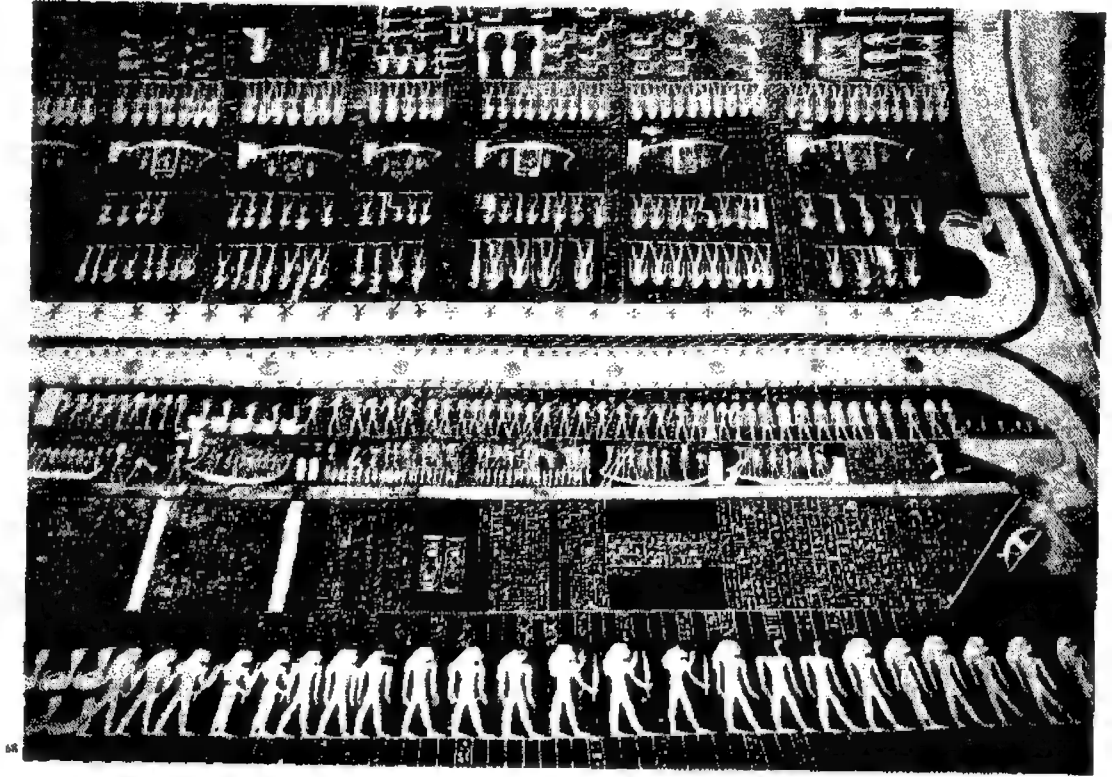


٦٥/٦٤ جزآن من المنظر الختامي في «كتاب الكهوف» الذي يتعقب رحلة الشمس المسائية (تاوسرت ٦٤ - مرتبتاح ٦٣) وتبدو الشمس - التي تحركها ذراعان - في ثلاثة أشكال: كطفل وجعران له رأس كبش وقرص وطريقها يمتد داخل محاق أسود وأمواج زرقاء (أشكال المثلثات على الجانبين) ويرى الموتى ومعهم طيورهم (البا) وظلالهم (المراوح) وهم يعبدون الشمس. والمخلوق المجنح ذو رأس الكبش يمتد بعرض الحائط كله، وفي اللوحة ٦٤ إلى اليسار الأسفل نجد مركب الشمس واله الأرض «أكرا» أبي الهول المزدوج وفي أسفل الصورة تقديرات الدفن.



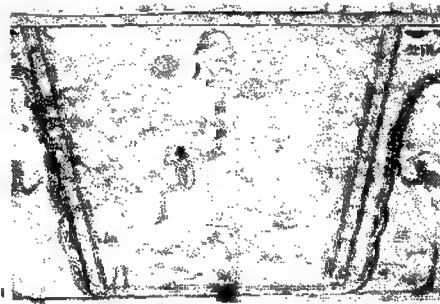
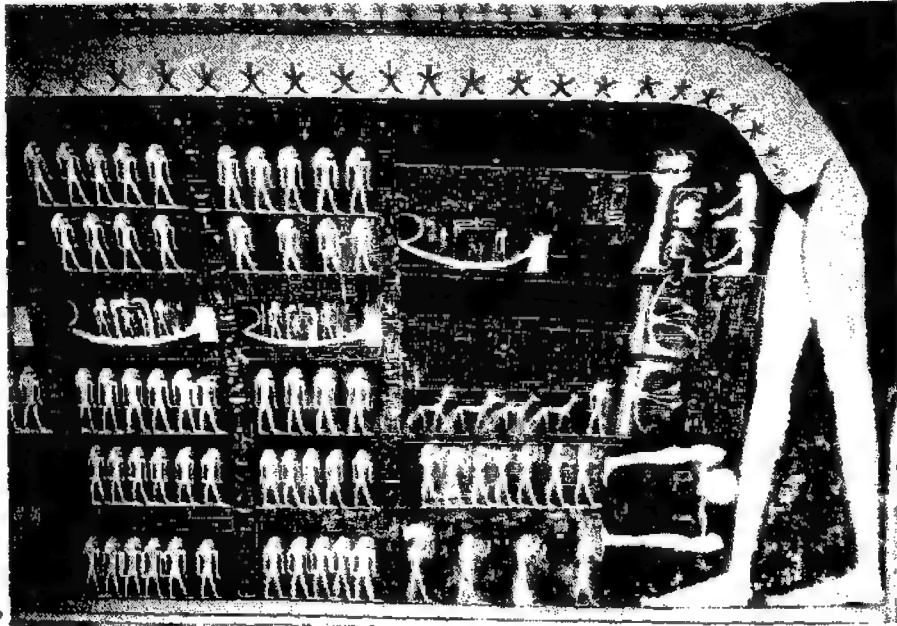
٦٦- «ها» إله الشمس كطائر له رأس كبش يقف في قرص الشمس الأحمر تحف به «إيزيس» (من اليسار) و «نفتيس» (من اليمين) كنتاجتين والمنظر مأخوذ من نص في «أبتهاالات رع» وهو منقوش على السقف ذي النجوم في الممر الثاني لمقبرة «سبيتاح».

٦٧- فوق مدخل مقبرة «مرنبتاح» وفي كل مقابر الرعامسة، يظهر إله الشمس بشكله الرئيسي: كجعران (شمس الصباح) وإله برأس كبش (شمس المساء) وتحف به من الجانبين «إيزيس ونفتيس» المرتبتين «بأوزيريس». مما يدل على اتحاد إله الشمس مع «أوزيريس» في هذا المنظر يبدو قرص الشمس ملونا باللون الأصفر بدلا من الأحمر خلافا للمعتاد.



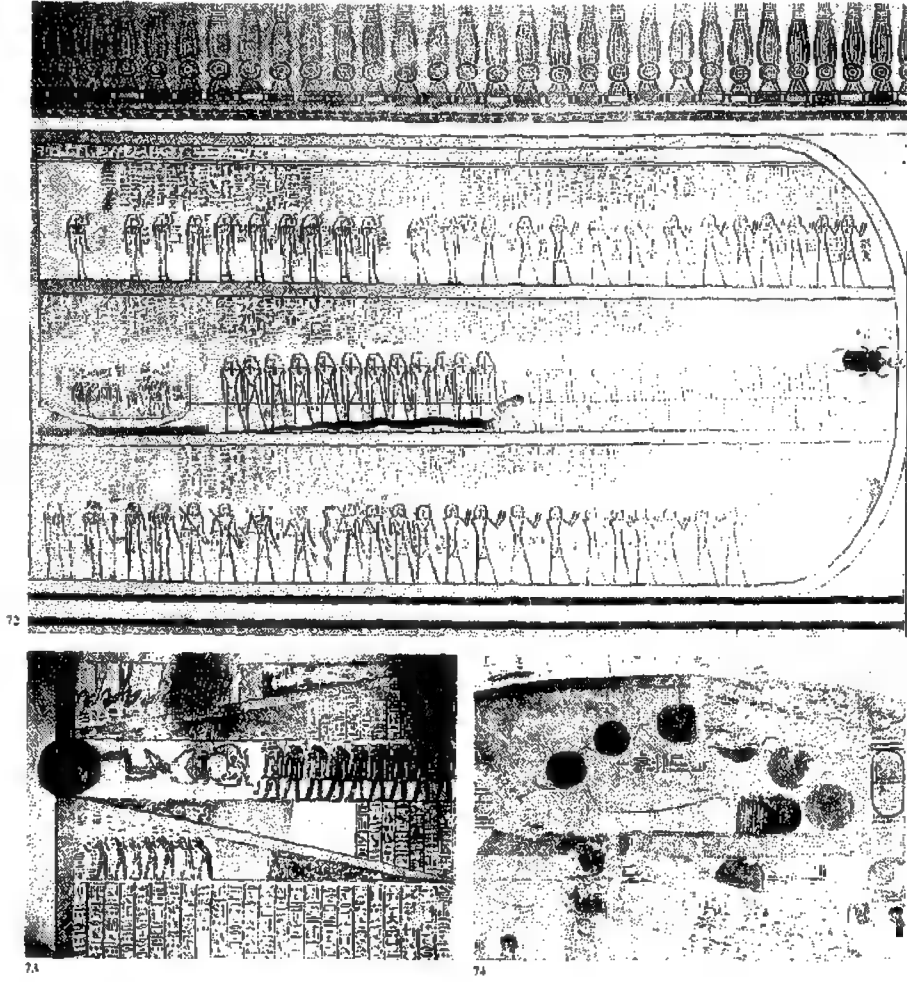
٦٨- «كتاب النهار وكتاب الليل» تحف بهما إلهة السماء «نوت» في شكل ثنائي مزدوج والمنظر على سقف حجرة التابوت الحجري في مقبرة «رمسيس السادس» (انظر اللوحة ٥٤).

٦٩- الرحلة الليلية للشمس داخل جسد تمساح في حجرة التابوت الحجري لرمسيس التاسع حيث تخرج الشمس في الصباح برأس كيش.



٧٠- الجزء الأخير من «كتاب الليل» في حجرة التابوت الحجري «لرمسيس السادس» ينتهى المنظر بالميلاد الجديد للشمس من إلهة السماء يجلس أمام الفرج مباشرة الإلهان القديمان «حورح وحوحيت» يساعدان فى مولد الطفل الشمس الذى يظهر فى هيئة جمران، وإلى أسفل «إيزيس ونفتيس» تحملان قرص الشمس، (انظر الصورة رقم ٥٥).

٧١- تصوير رمزى لاستمرار «مولد» الساعات من الاله الذى يخفيها، فى حجرة التابوت الحجري لقبرة «تاسرت»، الساعات مبينة على الجانبين فى شكل آلهات ونجوم ، ويحيط بالجميع جسد الشعبان الأعظم.

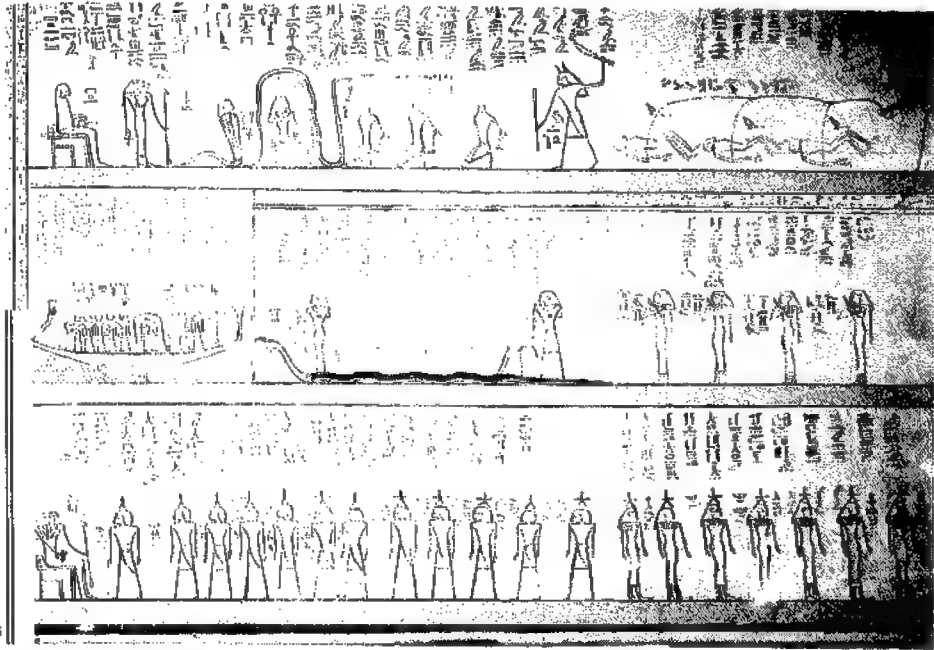


٧٢- الساعة الثانية عشرة «للأمداوات» فى حجرة دفن «أمنحتب الثانى» فى القطاع الأوسط نرى إله الشمس فى قاريه بين حاشيته وهو يستعد لدخول جسد حية مسافرة ثم يتسلق كجعمران على ذراعى الإله «شو» إلى السماء.

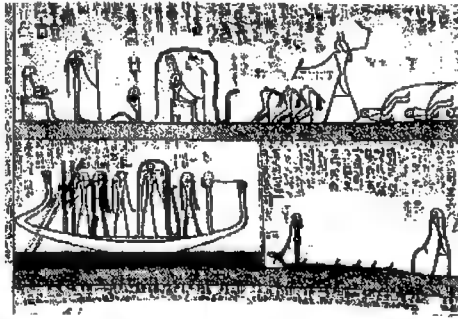
٧٣- المنظر الختامى من «كتاب الكهون» فى القاعة العلوية ذات الأعمدة لمقبرة «ومسيس السادس» حيث ينبثق قرص الشمس من حدود العالم السفلى إلى اليسار ليعاد ميلاده كظليل وجعمران.

٧٤- «أوزيريس» يستيقظ تحت أشعة الشمس، وفى غرفة دفن «مرنبتاح»، تحيط بالمومياء شبه دائرة من النجوم وأقراص الشمس مركزة بصفة خاصة حول الوجه.

صور الفصل السابع

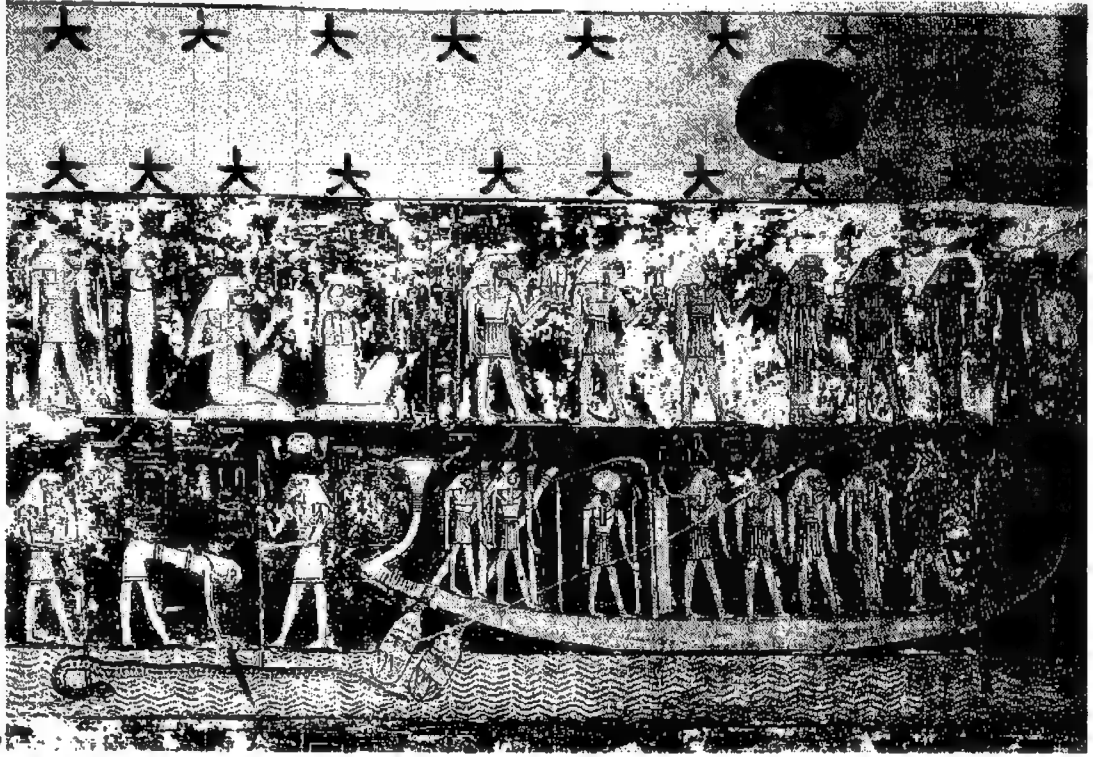


75

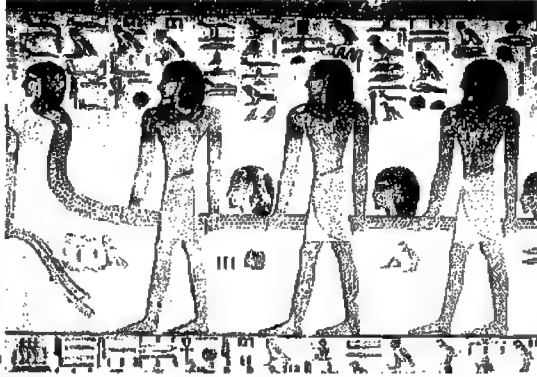


76

٧٥ و٧٦- الساعة السابعة للأمدوات في مقبرة «أمنحتب الثاني» (أعلى) وخليفته «تحتمس الثالث» (أسفل) نرى في السجل العلوى «أوزيريس» جالسا على العرش تحيط به الحية «محش» وهو يشرف على عقاب الأعداء الذى يتولاه إله له أذنا قط، وتقف إيزيس فى مقدمة مركب الشمس إلى أسفل تمد يدها الساحرة نحو الثعبان «أهر فيس» الذى يتقدم ليعوق طريق الشمس، ولكن أهر فيس يصيح عديم الخطر بفعل السكاكين والخيال.



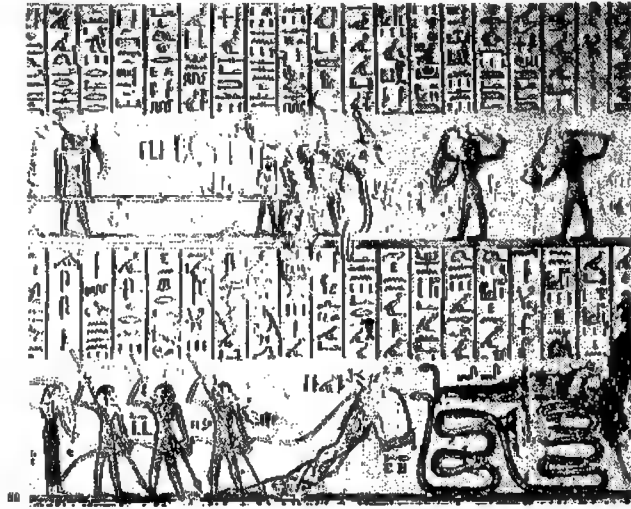
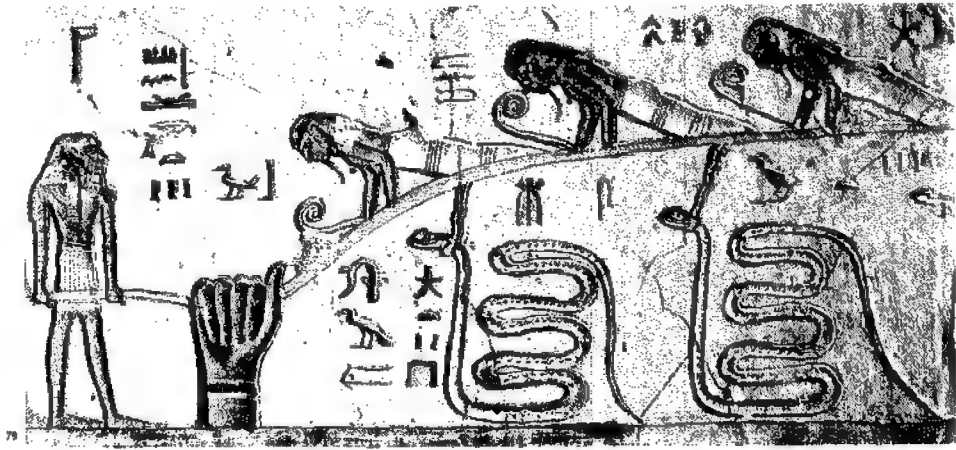
77



78

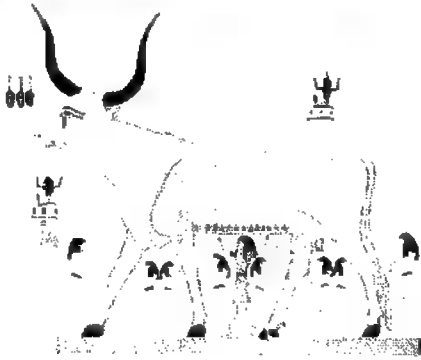
٧٧- «كتاب النهار» على سقف الممر الرابع فى مقبرة «رمسيس السادس»، ويرى «أبو فيس» كحية مائية خلف مركب الشمس وقد هوجم بالخنجر والرمح (أنظر اللوحة ٦٨).

٧٨- الساعة السادسة من «كتاب البوابات» فى القاعة العلوية ذات الأعمدة من مقبرة «سيتى الأول». ويصف النص كيف أن «أبو فيس» «البالغ» يضطر لأخراج الرموس التى ابتلعها وهذه الرموس بدورها تبتلع الثعبان.



٧٩- الساعة الحادية عشرة من «كتاب البوابات» في مقبرة «رمسيس السادس»، ترى قبضة كائن غير مرئي تمسك بالحبيل المقيد به «أبو فيس». ومساعدوه، و«جب» إلى اليسار يمسك بالحبيل يساعدوه في ذلك ثلاثة من أبناء «حورس».

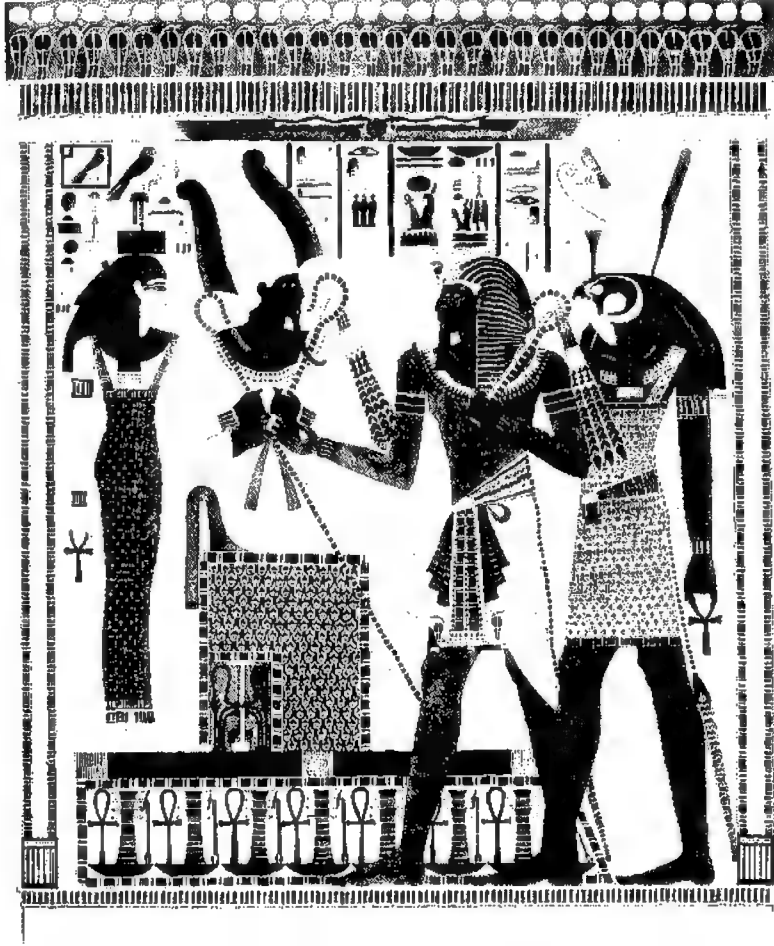
٨٠- الساعة العاشرة من «كتاب البوابات» في مقبرة «رمسيس السادس»، يرى «أبو فيس» كحية متعددة الحلقات يهاجمه أشخاص مسلحون وآلهة بالشباك السحرية، وأمام «أبو فيس» مباشرة «الرجل العجوز» نصف مستلق ممسكا بحبل (أنظر اللوحة رقم ١٠٠).



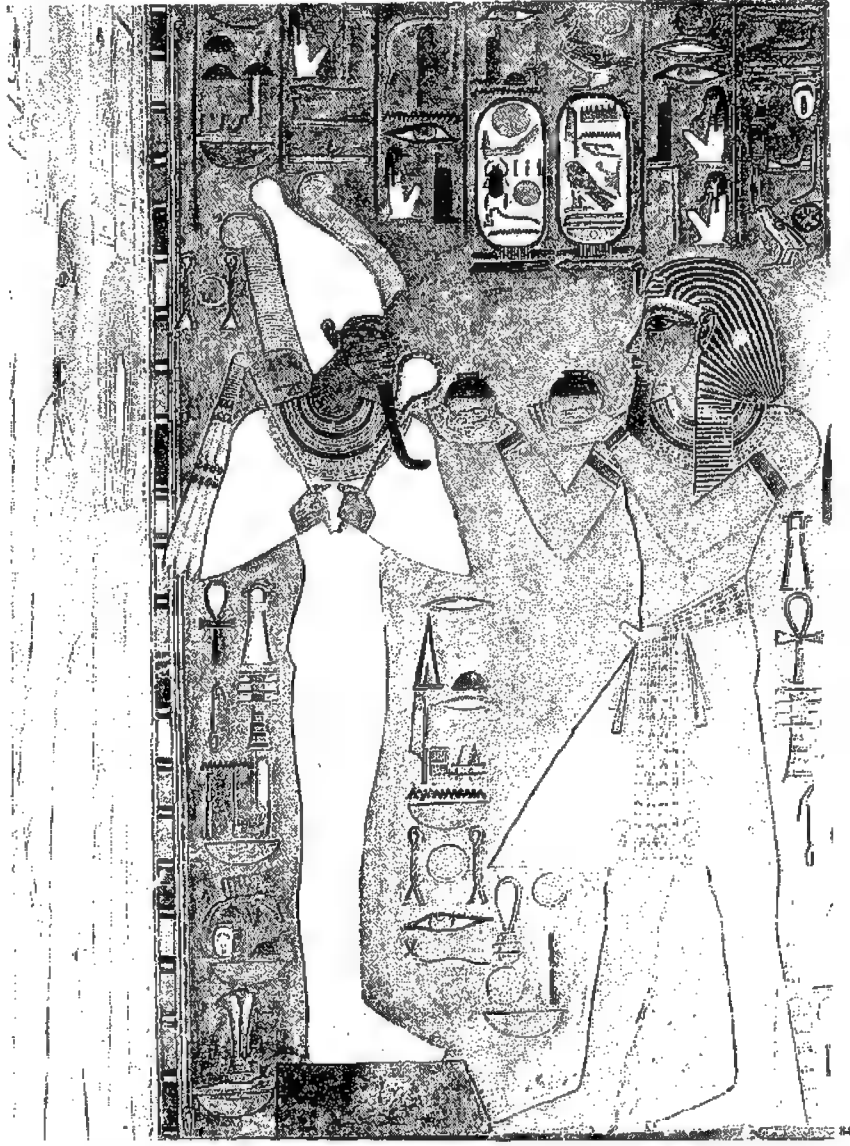
٨١- البقرة السماوية في مقبرة «سيتي الأول» في حالتها الراحنة، البقرة يدعمها «شو» وأرباب آخرون والنجوم في جوفها تسافر عبر جسمها.

٨٢- البقرة السماوية في مقبرة «سيتي الأول» كما رسمها «روبرت هاي» بالألوان المائية بعد عام ١٨٢٤.

صور الفصل الثامن



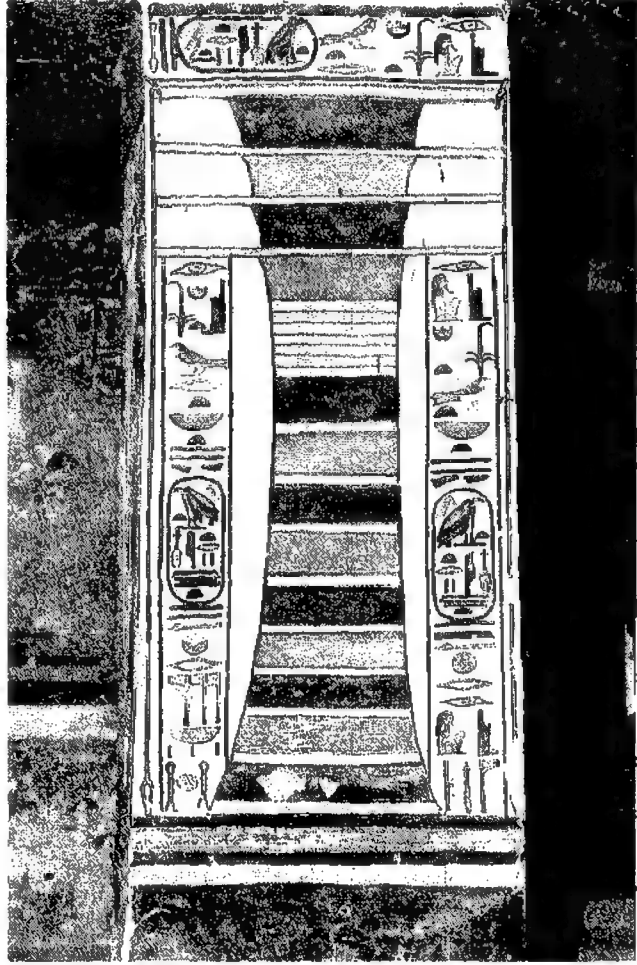
٨٣- صورة نسخها «جيمس برتون» عن أصل ويدو فيد «أوزيريس وحتحور» وهما يستقبلان الملك في صحبة «حورس» ويبدو «أوزيريس» جالسا على العرش على الحائط الخلفى للقاعة العلوية ذات الأعمدة في مقبرة «سيتي الأول» ويقف الفرعون أمام سيد مملكة الموتى بصحبة «حورس» ذى رأس الصقر يحمل على رأسه التاج المزدوج، وخلف أوزيريس تقف حتحور بصفتها ربة الغرب. ويحمل كل من «سيتي وأوزيريس» عصا الراعى والمذبة كرمز للسيادة والحكم بينما الإلهان اللذان يحيطان بهما يسكان «بالعنخ» رمز الحياة كما تظهر علامة «العنخ» على قاعدة العرش بالتبادل مع رمزي الاستقرار (جد) والرخاء (واس)، ويبدو رمز توحيد القطرين على العرش، وفوق أوزيريس نرى قرص الشمس المجنحة بارزا يحوى شريطا من حبات الصل تحمّلن أقراص الشمس.



٨٤- الغرفة الملحقة بمقبرة «حور محب»: يرى «حور محب» وهو يقدم جرتين من النبيذ إلى أوزيريس «سيد الغرب وسيد الأيدي» بشرة أوزيريس خضراء ويرتدي التاج الأبيض هريشتي نعام ويمسك في يديه دلائل سيطرته على مملكة المرن.



85



86

٨٥- الكيان المركب من «رع وأوزيريس» تعتنى به إيزيس (إلى اليمين) ونفتيس (إلى اليسار) من أيتهاالات رع فى مقبرة نفرتارى.

٨٦- أحد الأعمدة الأربعة فى غرفة الدفن بمقبرة «نفرتارى» يبين معطيات عمود «djed» فى الواجهات الداخلية تحيط بها ألقاب وأسماء الزوجة الملكية الكبرى، ولابد أن واجهات العمود فى مقبرة زوجها «رمسيس الثانى» كانت تحوى نقوشا مماثلة.



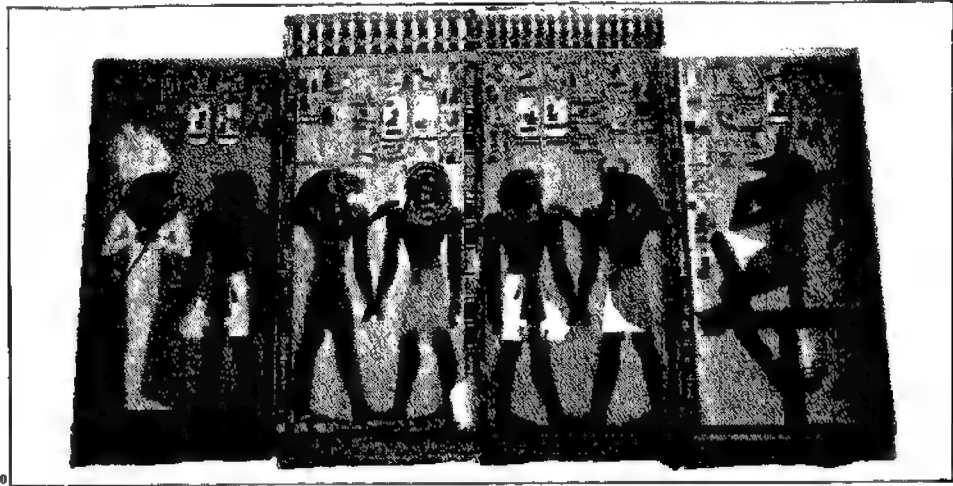
٨٧- مقبرة «تاسرت» «أوزيريس» يجلس على العرش في المقصورة مرتديا تاج «الأتف atef» الذي تنبثق منه حبات الصل الحامية حاملة أقراص الشمس، وبالإضافة إلى ثوبه الأبيض المعتاد يرتدي حرملة حمراء وصدريه مشغولة بالمجوهرات. لون بشرته أخضر كالمعتاد ويقف أمامه أبناء حورس الأربعة فوق زهرة اللوتس، وخلفه على الحائط المجاور تقف إيزيس تنبعتها نكتيس والمقصورة تعلوها العلامة الهيروغليفية الدالة على «الغرب» تمسك بصولجانين يحيط بهما أثنان من بنى آرى «أنوبيس» مضطجعين.



٨٨- مقبرة تاوسرت: يرتدى الإله بتاح رداء ضيقا وصدريّة، وهو يقف فى مقصورة يحف به جناحا
ماعت «أهنة رع».



٨٩- مقصورة فى مقبرة تاوسرت يبدو فيها حورس ابن أوزيريس «إلى اليسار» وأنوبيس «إلى اليمين» أمام أوزيريس الذى يسمى هنا «سيدة السماء» إذ أن الملكة «التي كانت فى الأصل تعبد خارج المقصورة» قد شاركت فى جوهر الإله. بشرة أوزيريس خضراء ويمسك بإشاراته، أما حورس فيرتدى التاج المزدوج للملك ويتوج المقصورة إفريز من حيات الصل الحامية.



90



91



92

٩٠- الأوجه الأربعة لعمود في غرفة دفن سيتي الأول في صورة بالألوان المائية «ليلزوني» والآلهة الذين يبدون في الصورة هم من اليسار إلى اليمين «أوزيريس وأنتوبس» (برأس الخروف) و«خيري» وأحد «أرواح هركنبوليس».

٩١- واجهة عمود في الغرفة الجانبية لغرفة الدفن في مقبرة سيتي الأول في صورة بالألوان المائية «ليلزوني»، ويرى الفرعون يحتضن أوزيريس الممثل في هيئة عمود «الدجد djed».

٩٢- نفس المنظر كما في اللوحة ٩١ في صورة بالألوان المائية لم تتم للرسام «برتون».



٩٣- صورة أخرى بالألوان المائية للفنان «هاى» من مقبرة رمسيس الثالث، يرى الفرعون (إلى اليمين) يصب الماء الطهور ويقدم البخور أمام إله ومنقرش أمامه «بتاح - سوكر - أوزيريس». وخلف الإله تقف «أم الآلهة» أيزيس ترتدى لباس رأس حتحور المكوّن من قرنى البقرة بداخلهما قرص الشمس وتحمى وأيزيس الإله بزراعيها المجنحين وتمسك بيديها رمزى الحياة والرخاء ويرتدى الفرعون صدرية عريضة فوق ملابسه الشفافة وشعراً مستعاراً فيه حية الصل الحامية فوق جبينه.

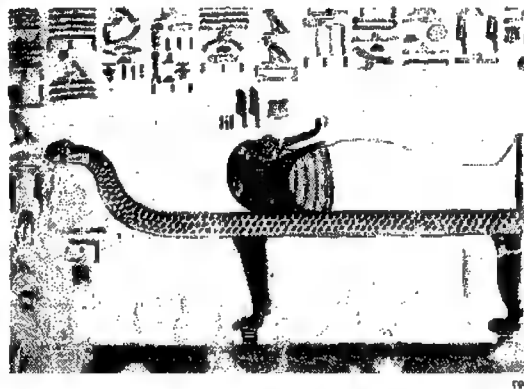
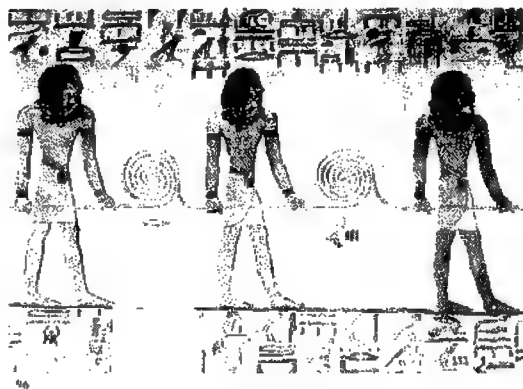
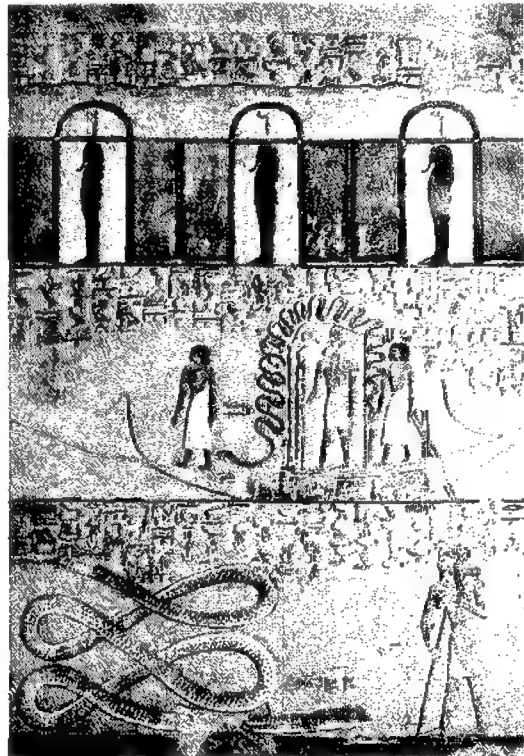
صور الفصل التاسع

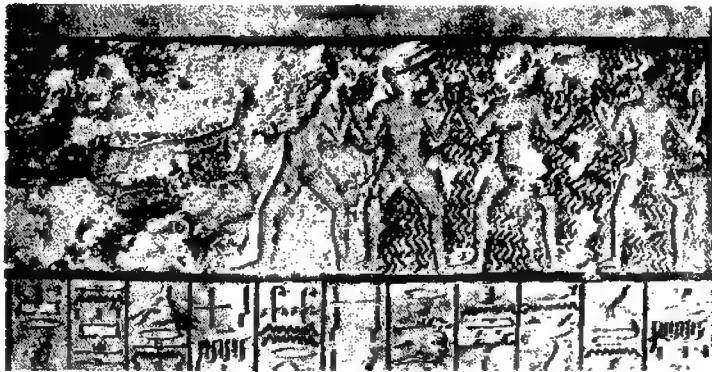
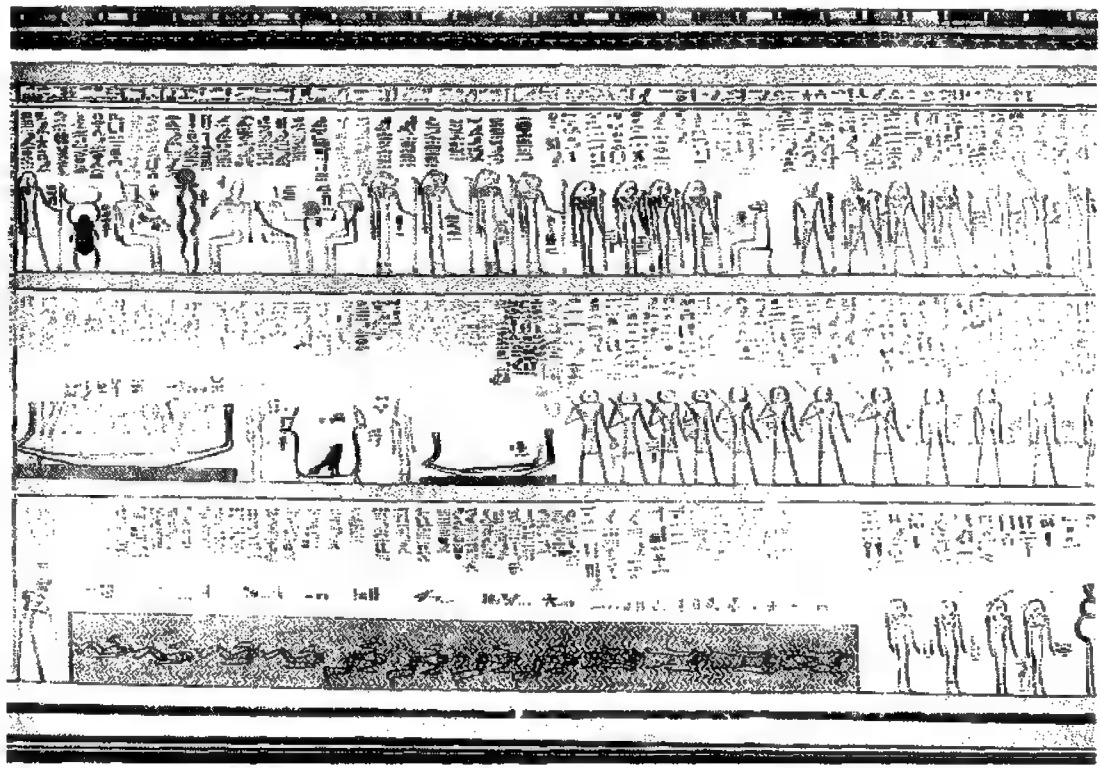
٩٤- المنظر الختامى من «كتاب البوابات» فى القاعة العلوية ذات الأعمدة من مقبرة «رمسيس السادس» حيث يرفع نون مركب الشمس من أعماق المياه الأزلية إلى السماء، وكانت هناك صورة صغيرة لإلهة السماء «نوت» وهى تنحنى لتتلقى قرص الشمس (دمرت الان). وإلى أعلى يوجد أوزيريس «الذى يحيط بالعالم السفلى» منحنيا إلى الخلف.

٩٥- بداية الساعة الثالثة من «كتاب البوابات» فى غرفة الدفن بمقبرة سيتى الأول، ويرى «رع» وهو يمر أمام صف من الهياكل تحوى مومياوات قائمة، هذا الوضع القائم للمومياوات بدلا من الوضع الأفقى نتيجة لأمر رع، أذ أن أشعته تنفذ إلى الهياكل وتهب المومياوات حياة جديدة، ومركب الشمس تحيط به حية «مهن Mehenn» الحامية وتصحبه تجسيمان للقرة الخلاقة «Sial» (نفاذ البصيرة / المعرفة) و«Hekal» (السحر) وإلى أسفل ينحنى أتوم على عصاه طاردا الثعبان أبو فيس المتعدد اللغات بعيدا عن رع.

٩٦- تفصيل من الساعة الخامسة من «كتاب البوابات» فى القاعة العلوية ذات الأعمدة لمقبرة «سيتى الأول» حيث ترى آلهة يسكرون حبالا لقياس الحقول الخصبة التى تمنح للموتى الباركين كى يزرعوها ويحصدوها. وهذه القاعة وكذلك الممرات لها خلفية بيضاء ترسم عليها المناظر، خلافا لغرفة التابوت الحجري ذات الخلفية الصفراء.

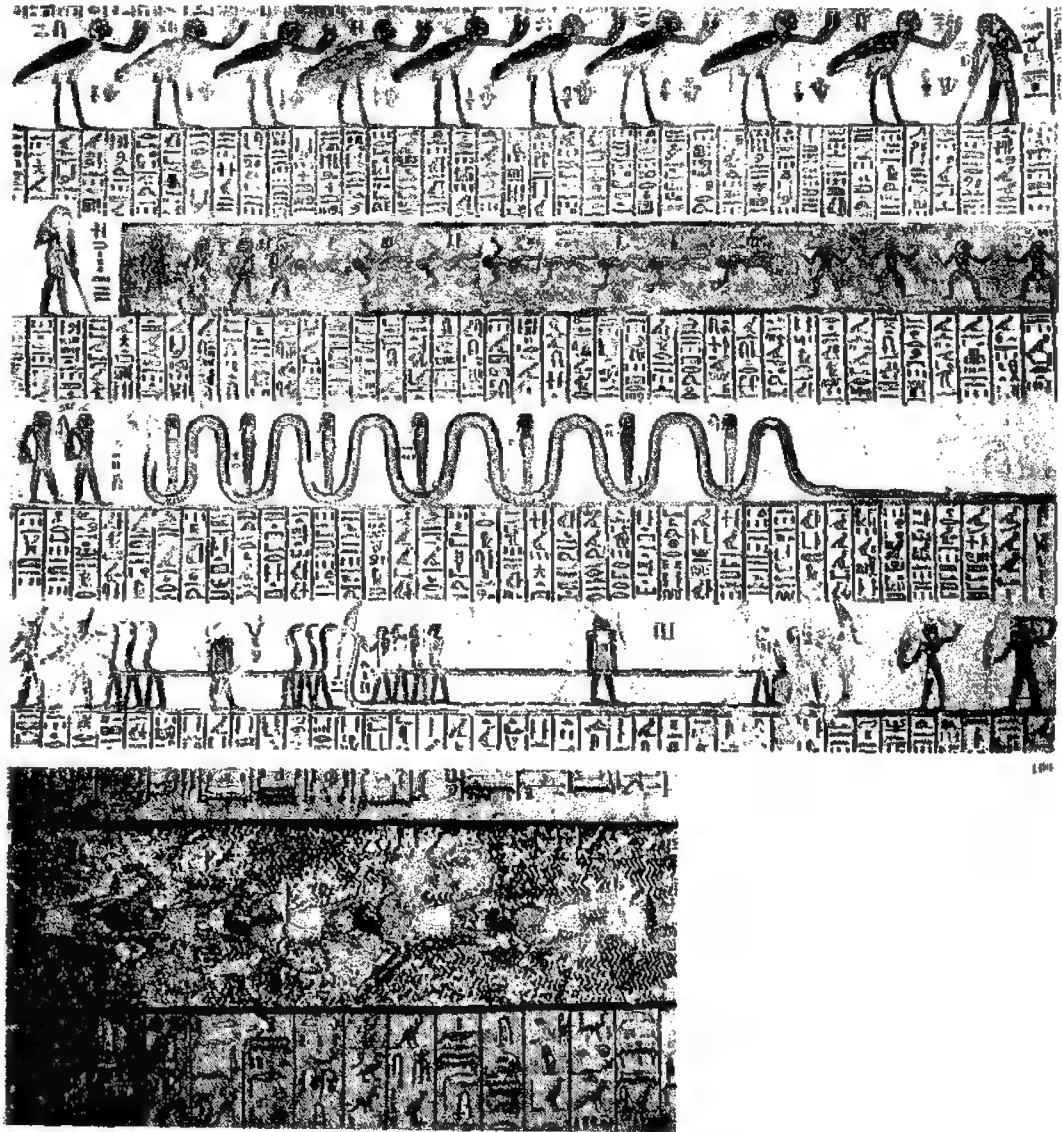
٩٧- إحدى المومياوات فى «صحبة أوزيريس الذى يرقد رقدة الموت» من الساعة السادسة من كتاب البوابات فى القاعة العلوية ذات الأعمدة من مقبرة سيتى الأول المومياة مسجاة فوق نعش على هيئة ثعبان على أن تقوم من رقدها لتبدأ حياة جديدة عندما يمر إله الشمس.





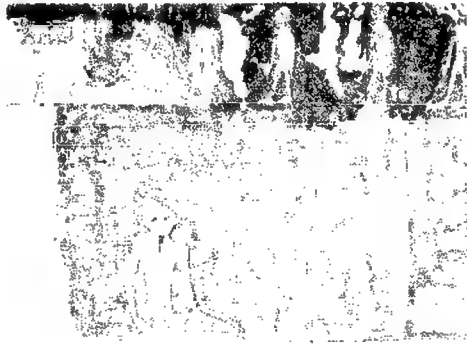
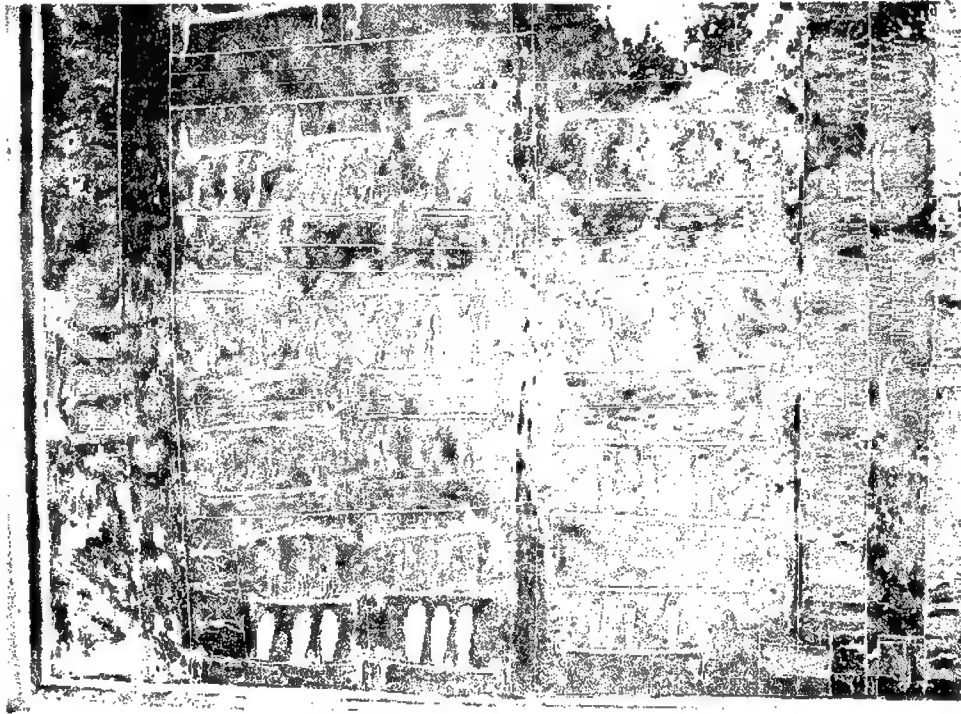
٩٨- الساعة العاشرة للامدوات فى مقبرة «أمنتحتب الثانى» تبين تأليه القرقى فى السجل الأسود، الذين يسمعون فى أوضاع مختلفة داخل مستطيل مائى كبير من المحيط الأولى «نون»، ويأمر «حورس» (إلى اليسار) يخرجون إلى البر حيث يمتحون وجوداً مباركاً بالرغم من عدم تحيظهم وفى السجل الأوسط موكب من الآلهة المسلحين بالرماح والسهام والأقواس لحماية إله الشمس فى مركب الشمس ضد أعدائه.

٩٩- صورة للقرقى فى «كتاب البرابات» من مقبرة «تاسرت».



١٠٠- الساعة التاسعة من «كتاب البوابات» في مقبرة «رمسيس السادس» تحوي منظرا لتأليه
الغرقى يماثل ماهو موجود في «الأمدرات». إلى أعلى أرواح على هيئة طيور «الذين هم في
جزيرة النار» يعبدون إله الشمس، وإلى أسفل حية نافثة للنار توجه حرارتها للألحمة نحو
المدائين.

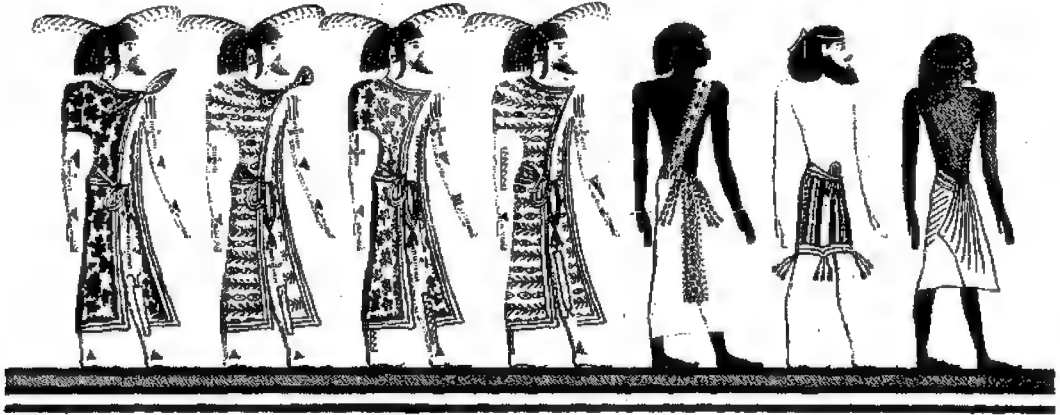
١٠١- تصوير للغرقى في «كتاب البوابات» في مقبرة «تاسرت» (أنظر اللوحين ٩٩ و١٠٣).



١٠٢- الموتى الباركون يبعثون من النعوش لبدأوا حياة جديدة على سقف المر الثالث لمقبرة
رسميس التاسع.

١٠٣- نجرم وقائمة بالعشريات على سقف المر الثاني في مقبرة «رسميس التاسع».

١٠٤- نجرم على سقف غرفة الدفن «لسيتي الأول».



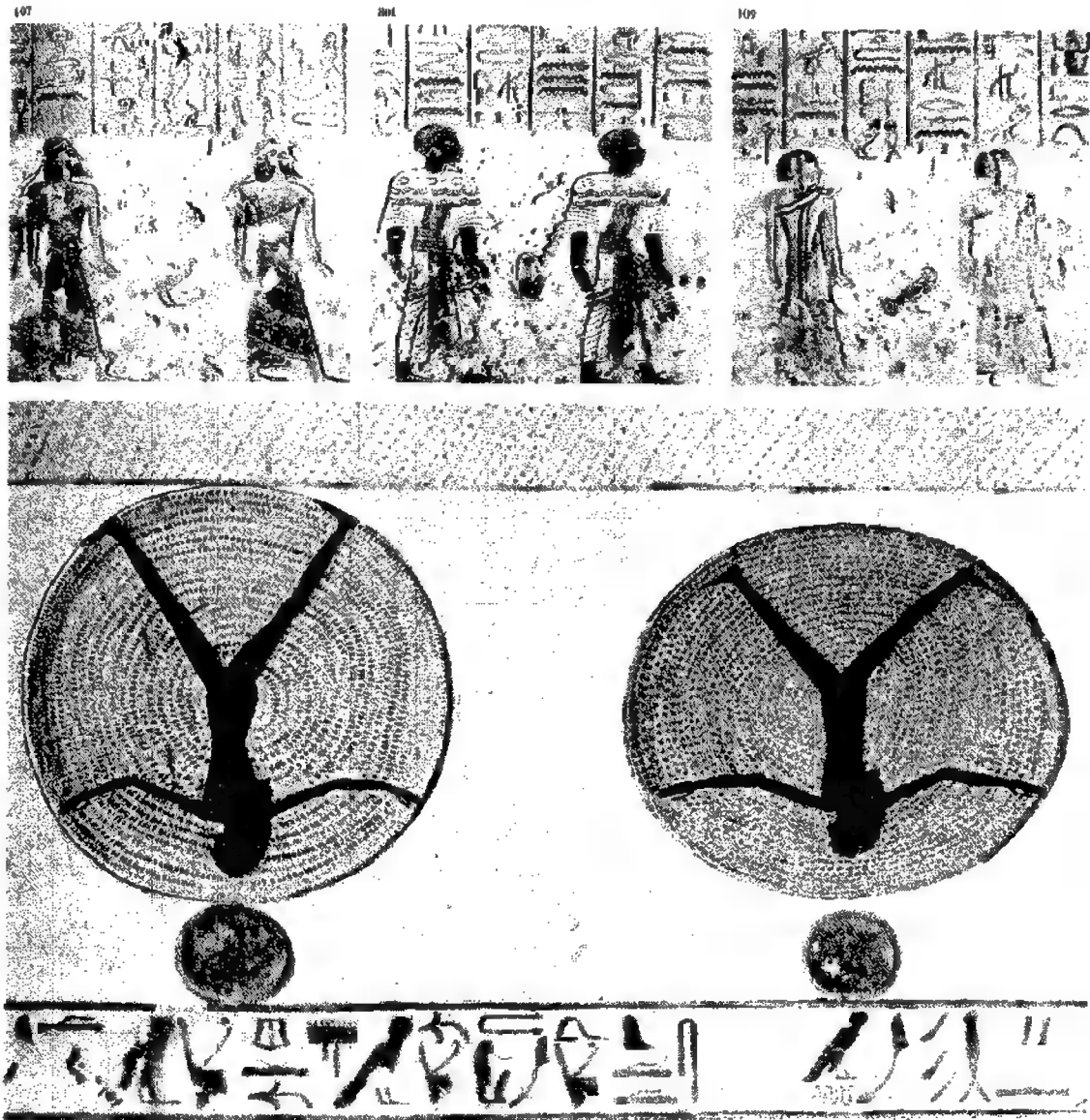
105



106

١٠٥- الأجناس الأريمة للبشرية فى الساعة الخامسة من «كتاب البوابات» فى مقبرة «سيسى الأول»
نقلا عن نسخة «لمينوتولى» من اليمين إلى اليسار مصرى، وأسيوى (بلحية طويلة ومنزوع
ملون)، ونوس داكن البشرة، ثم أريمة ليبين ذوى بشرة فاتحة (عليهم وشم ولهم مشابك
جانبية وریش فى شعورهم). وقد كان الأجانب، رغم أنهم اعداء مصر التقليديون، لهم مكان
فى الابدية، واثقون من الحماية المقدسة.

١٠٦- كوم من قرايین الطعام للميت فى مقبرة «سنقر» الخاصة بطيبة.

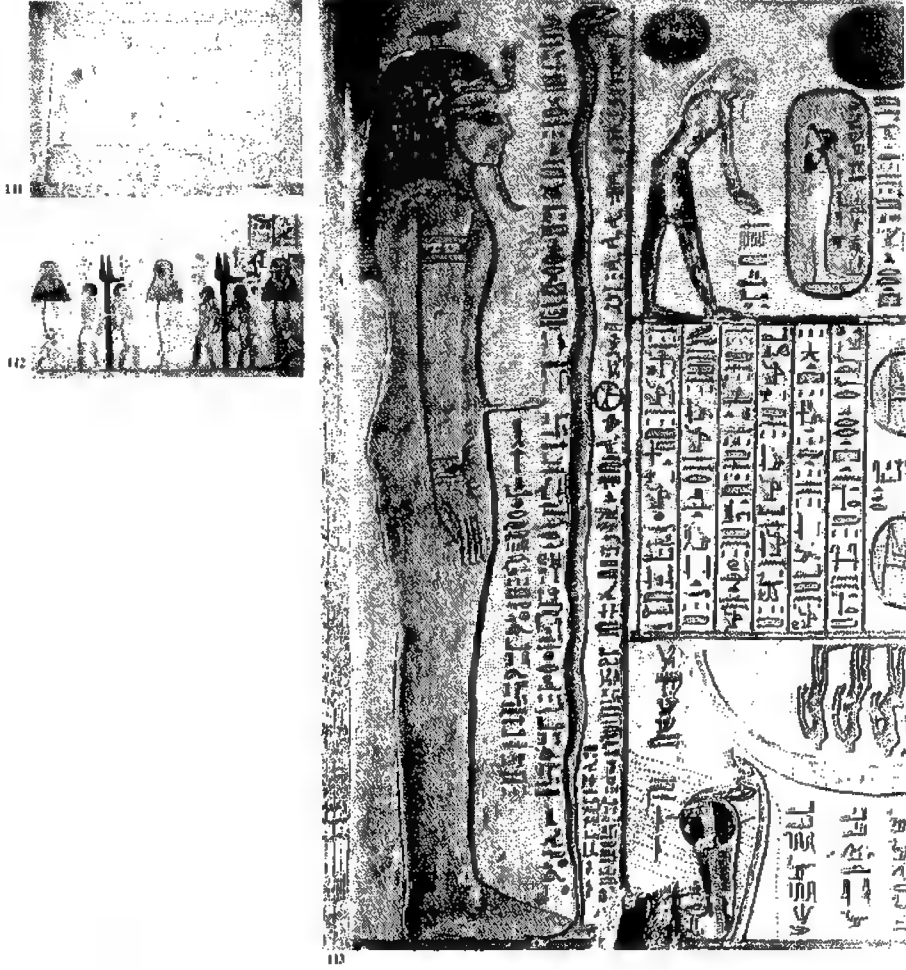


130

١٠٧/١٠٩ - أسيريون (١٠٧) ونوبيون (١٠٨) وليبيون (١٠٩) في الساعة الخامسة من كتاب
برابات في مقبرة «رمسيس الثالث».

١١٠ - تفصيل من كتاب غير معروف من كتب العالم الآخر في مقبرة «رمسيس التاسع» ويدل
الشكلان المتباعدة الأطراف في القرصين الأصفر والأحمر ربما على حركة الضوء الدائرية، وإلى
أسفل نقش من «الكتابة الرمزية المصورة Cryptographic».

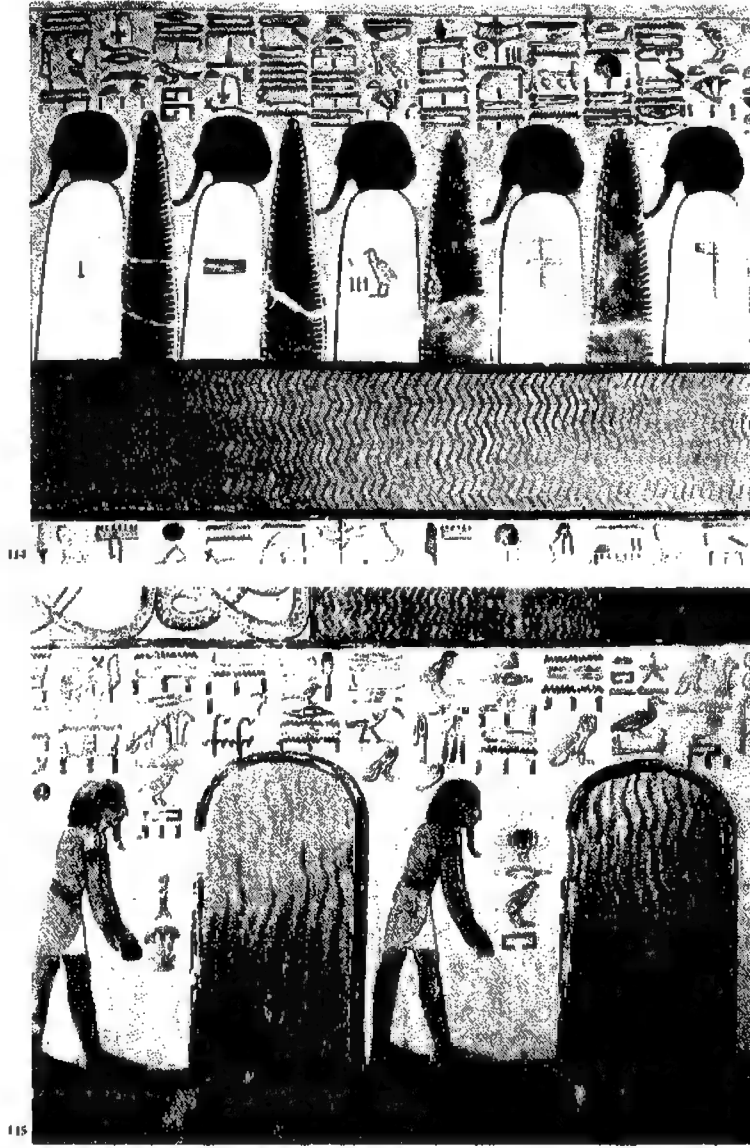
صور الفصل العاشر



١١١- قاعة المحاكمة فى «كتاب البوابات» فى مقبرة «رمسيس السادس» حيث يجلس أوزيريس على العرش وأمامه الميزان بينما الأبرار على السلالم، وإلى أعلى خنزير فى مركب يمثل العدو باعتباره ست وأبوفيس معاً وبطاقات شرح هذا المنظر كلها من الكتابة الرمزية المصورة.

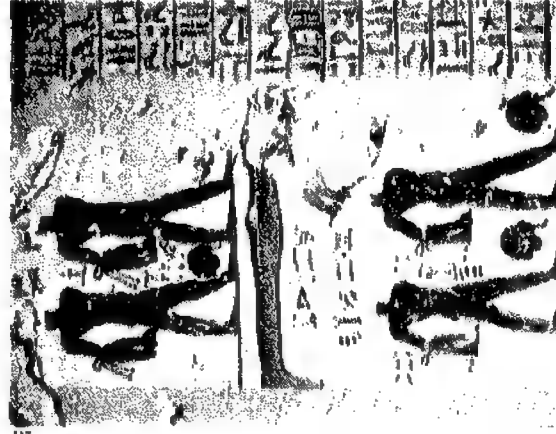
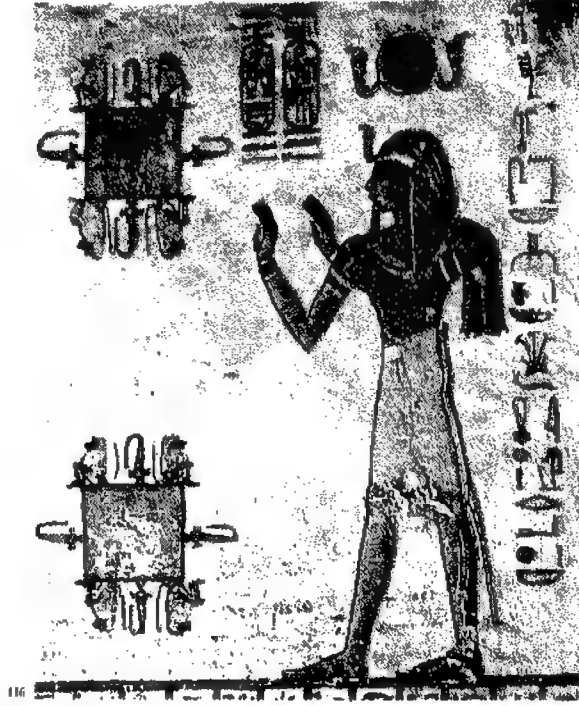
١١٢- أوتاد «جب» من الساعة السابعة من «كتاب البوابات» فى مقبرة «رمسيس الثالث» حيث نرى أرواح الخطاة مقيدة فى الأوتاد تحت حراسة زبانية التعذيب.

١١٣- الساعة الخامسة من «كتاب البوابات» فى مقبرة «رمسيس السادس»، وهو المنظر المقابل مع «نوت» فى اللوحة ٤٨، ويبدو «أوزيريس» ذو القضييب المنتصب متحدداً مع طائرته «الها» فوق رأسه وإلى أسفل اليمين جزء من الرجل وبه الأجسام الممزقة والمقيدة، أما حرارة الرجل فتنبعث من الحيات التى تنفث النار.



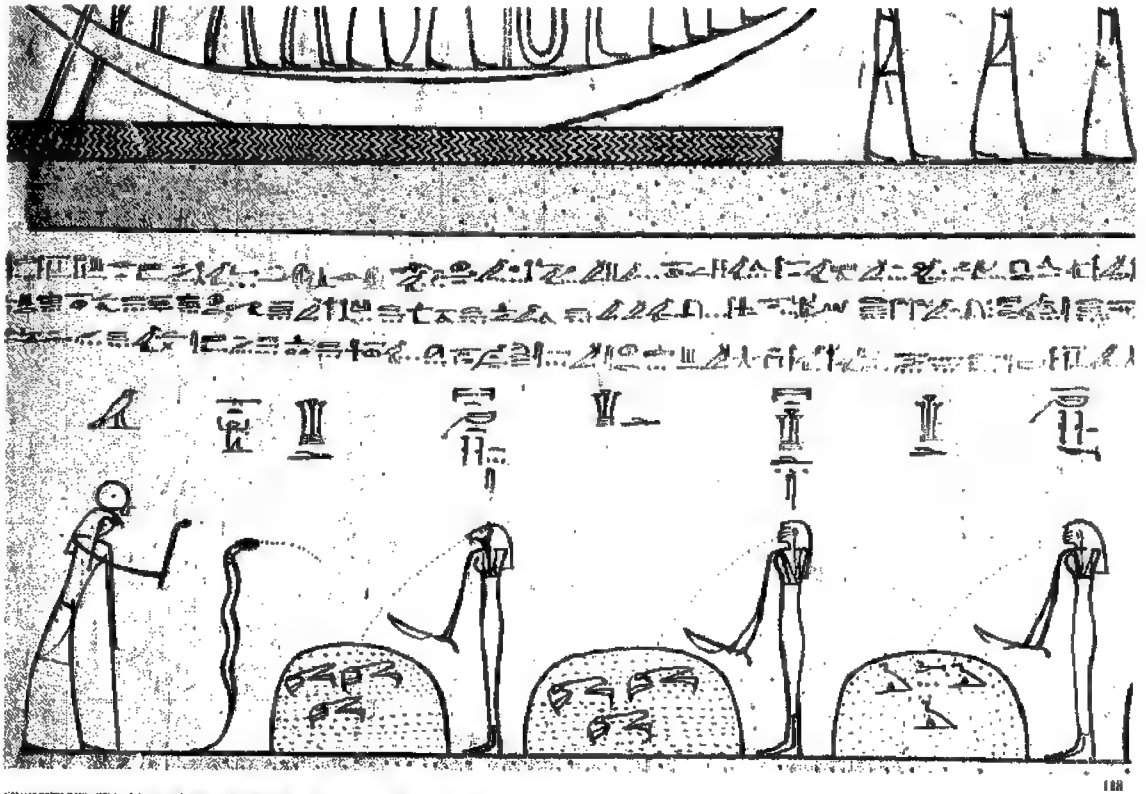
١١٤- الساعة الثالثة من «كتاب البوابات» فى حجرة الدفن بمقبرة «سيتى الأول»، وترى بحيرة النار مدهونة باللون الأحمر والأمواج الزرقاء، وهى توفر برداً وسلاماً للأبرار فى الشيايب البيضاء ولكنها بالنسبة للمدانين نار حارقة فهى مكان للعقاب.

١١٥- الساعة الرابعة من «كتاب البوابات» فى مقبرة «سيتى الأول»، ويرى أثنان من الفخاخ الأربعة المليئة بالنار فى انتظار الذين يتجدد عقابهم.



١١٦- الترميزة رقم ١٢٦ من «كتاب الموتى» في مقبرة رمسيس السادس. الملك يصلي أمام نموذجين لبحيرة النار يحرس كلا منهما أربعة قروء وعليها العلامة الهيروغليفية الدالة على «النار» في الجهات الأربع.

١١٧- الجزء السادس من «كتاب الكهوف» في مقبرة «رمسيس السادس» وترى إحدى الإلهات تقطع رموس الخطاة.



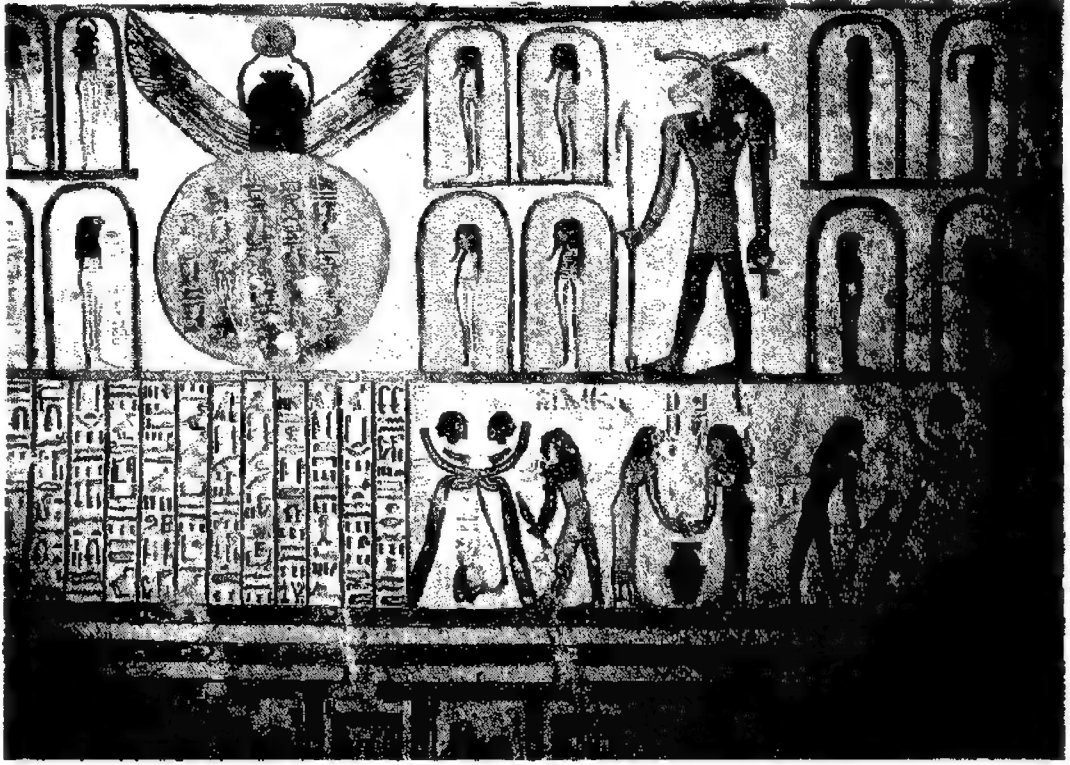
119



120

١١٨- الساعة الحادية عشرة من «الأمدرات» فى غرفة دفن تحتمس الثالث، يبدأ المنظر من اليسار حيث حورس ذو رأس الصقر مرتديا قرص الشمس مع الحية «التي تحرق المذائين» أمام ثلاث إلهات يلقين بالنار فى القبور ويحوى القبر الثالث أرواح الخطاة.

١١٩/١٢٠- فى مقبرة ومسجس التاسع الأعداء المقيدون والمزقون ملونون على التوالي باللون الأحمر (دلالة على الدم) واللون الأزرق (دلالة على التلاشي) وهم عرايا وبدون أعضاء تذكر.



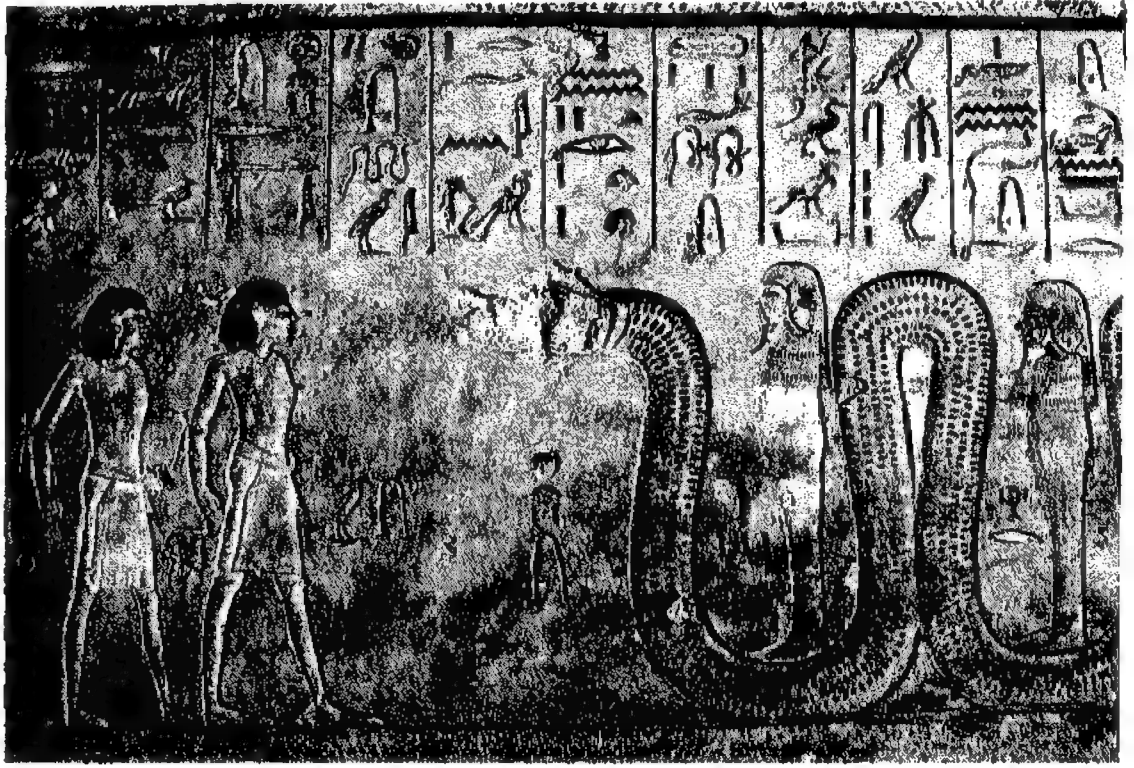
121



122

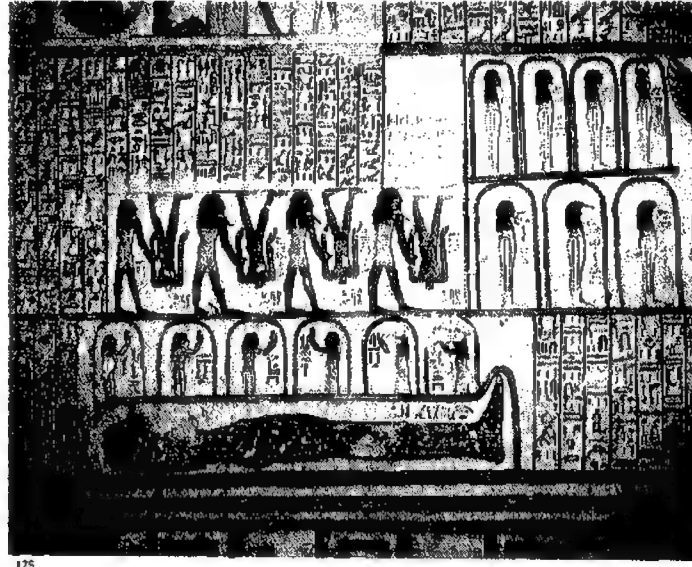
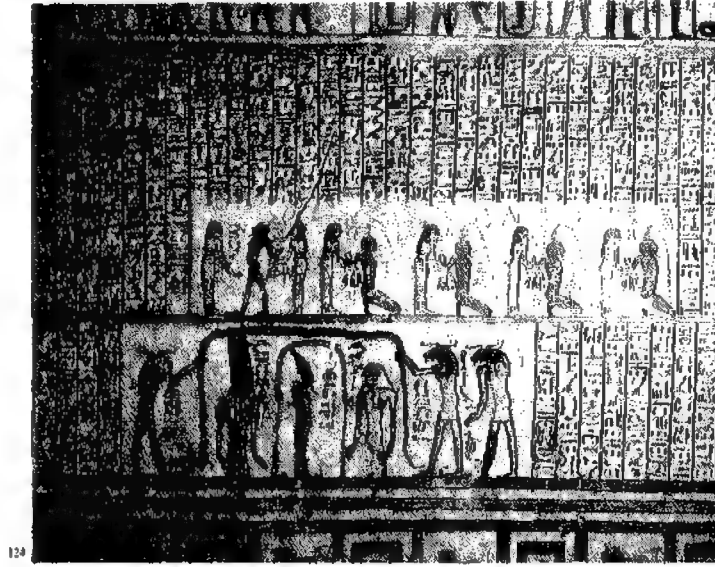
١٢١- تفصيل من «كتاب الأرض» في حجرة دفن الملك «رمسيس السادس» يوجد في السجل الأسفل مرجلان يحويان رؤوس وأشلاء الأعداء، وفوق كل منهما رأس تهضق النار في الرجل، وبين الرجلين إلهتان ترعيان قلباً، من المحتمل أن يكون قلب أوزيريس.

١٢٢- تفصيل من الفصل الثاني من «كتاب الكهوف» في مقبرة «رمسيس السادس» حيث يرى الأعداء عرايا مقيدون ومقلوبين رأساً على عقب وهم بدون أعضاء تذكر وقلوبهم مدلاة خارج أجسامهم.



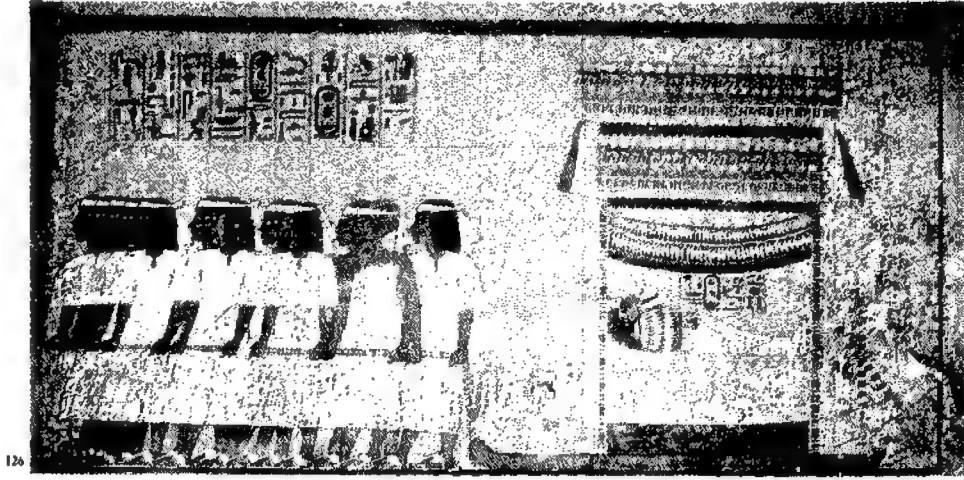
٥٢٣

١٢٣- منظر من الساعة التاسعة من «كتاب البريات» في مقبرة «تاوسرت» حيث ترى حية تنفث
نيرانها في خطاة مقيدين.

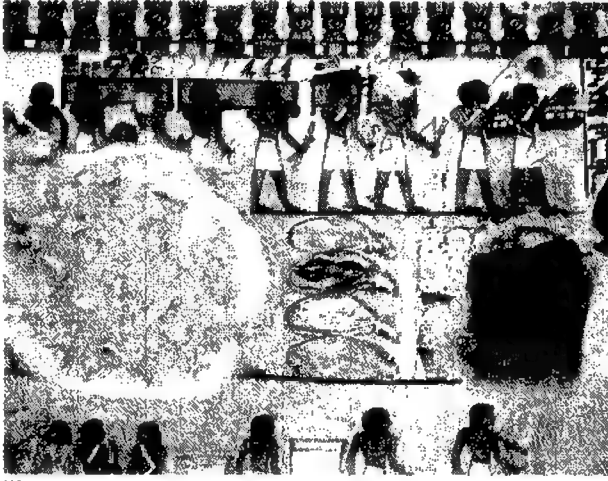


١٢٤- «كتاب الأرض» في مقبرة «رمسيس السادس» في الجزء الأعلى إلهات يقيدن الخطاة كلاً منهم يحمل العلامة الهيروغليفية الدالة على «النار» فوق رأسه وإلى أسفل محاطا بالشعبان «أبو فيس» وقد قطعت رأسه بمسكين يقف «أوزيريس» بين «جثة تاتن» إلى اليسار و«جثة جب» إلى اليمين، وأقدام الآلهة الثلاثة تحت سطح الأرض (أنظر اللوحة ٥٤).

١٢٥- «كتاب الأرض» في مقبرة «رمسيس السادس» أعداء ممزقون يسيل منهم الدم وهم مقلوبون رأساً على عقب ويمسك بهم زبانية سود (أنظر اللوحة رقم ٥٤).



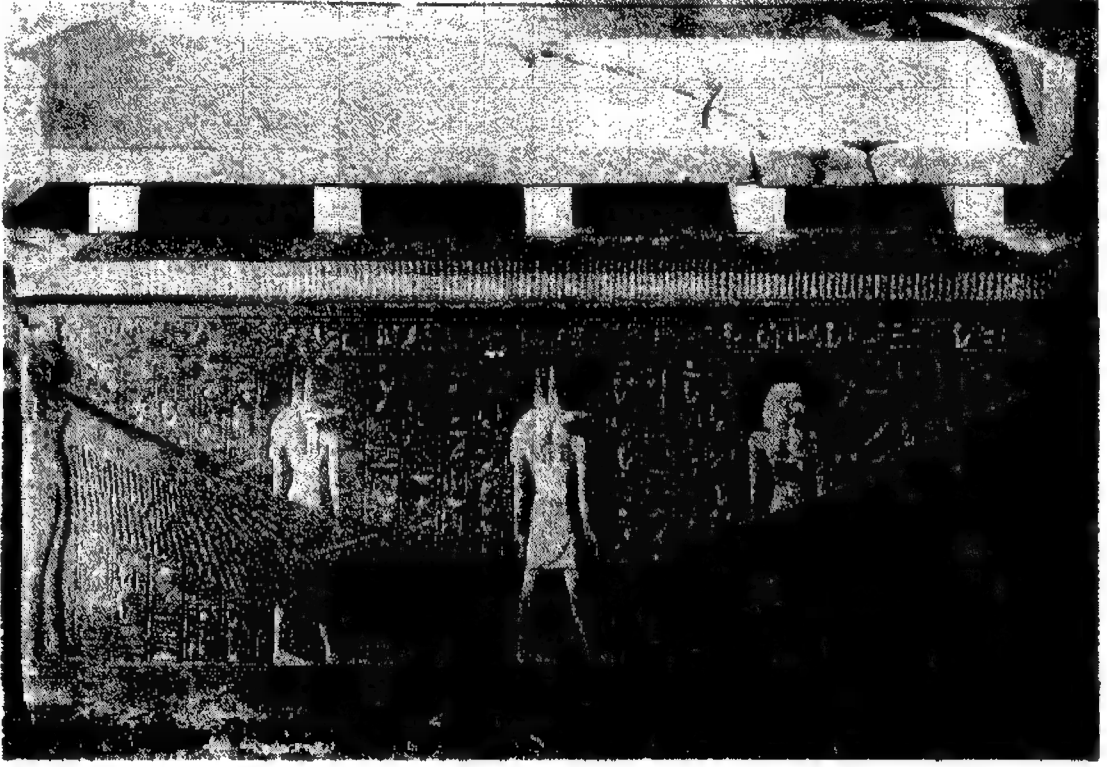
126



127

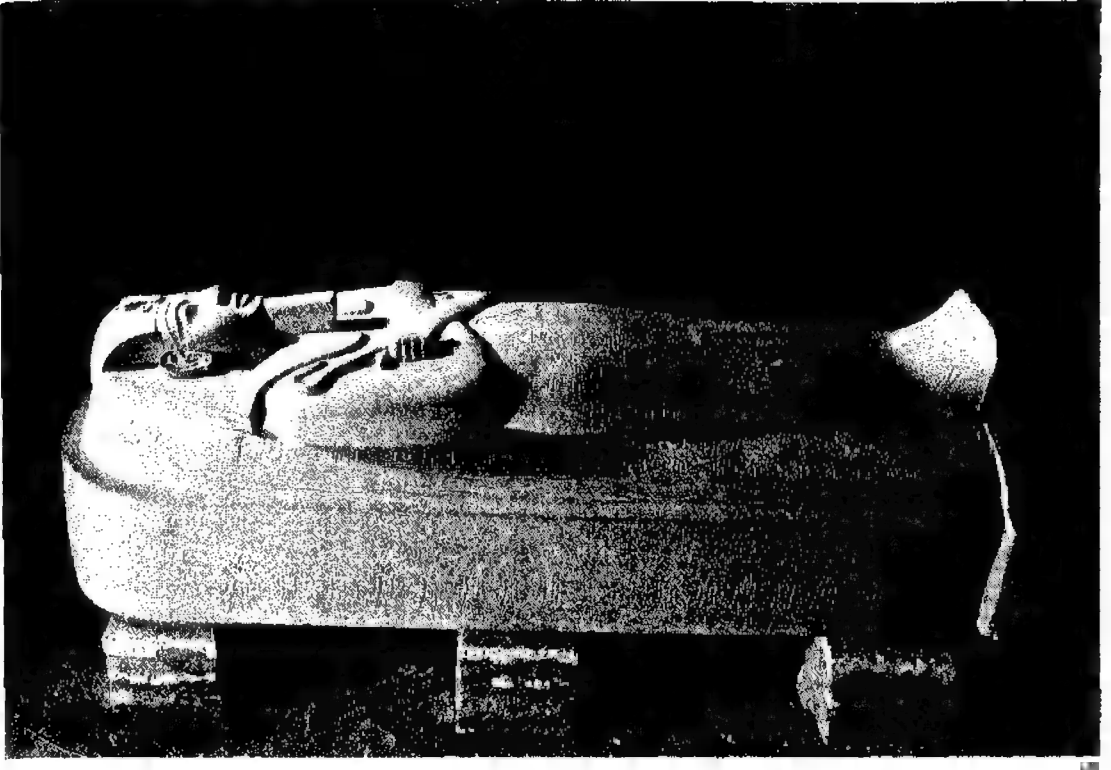
١٢٦- المركب الجنائزى فى قاعة دفن «توت عنخ آمون» موميا الملك داخل تابوتها فى مقصورة موضوعة على قارب، وهذا القارب موضوع بدوره على زحافة يقوم بجر الزحافة كبار المسئولين فى الدولة ومن بينهم الوزيران حليقا الرأس ويرتديان زيهما الخاص. المسئول الكبير الذى يسير وحيدا فى النهاية لابد أن يكون «حور محب»، حاكم الأرض، رغم أن المسئولين ليست مبيئة أسماؤهم فى النقش.

١٢٧- مقبرة «سنتفر»، يحمل الخدم مختلف وزن القبر اللازمة لدفن «سنتفر» حاكم طيبة، ومحتويات الصناديق مبيئة فوقها، فمثلا منها الصنادل والمآذر الملكية وقناع الموميا وإلى أسفل أكرام من أرغفة الخبز والبقر الذهب.



٤٢٤

١٢٨- تابوت «حور محب» المنحوت في الجرانيت الأحمر، والرياح المجنحة المحاميات إيزيس ونفتيس
ونيت وسرفت يحملونه من كل جوانبه، وعلى جوانب التابوت الطويلة نرى أتوميس وأبناء
حورس.



١٢٩- غطاء التابوت الداخلى «لمرنيتاح» المنحوت من الجرانيت الأحمر، على شكل خرطوش ملكى،
ويحمل تصورا ثلاثى الأبعاد للملك المتوفى تحيط به الحيات.



130



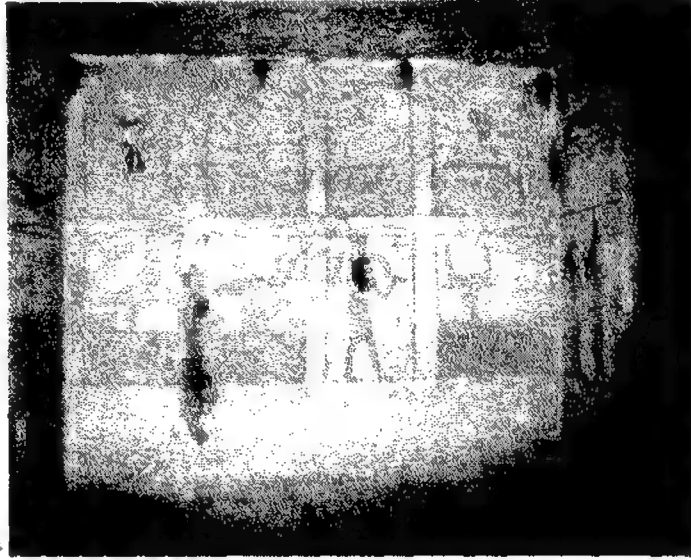
131

١٣٠/١٣- مناظر من طقس فتح الفم لتماثيل في مقبرة «سيتي الأول».

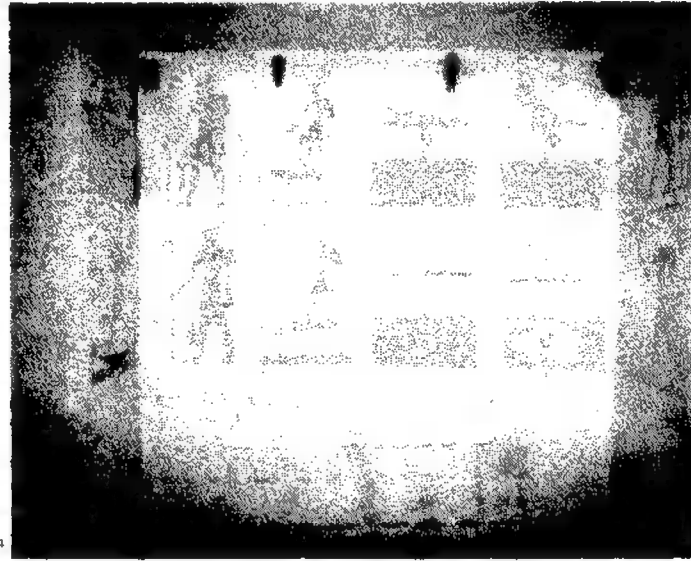


١٣٢

١٣٢- طقس «فتح الفم» كما هو ممثل في مقبرة «تأوسرت» يقف الكاهن «سم» أمام التمثال الملكي وقد أرتدى صدرية خاصة للاحتفال.



١٣٥

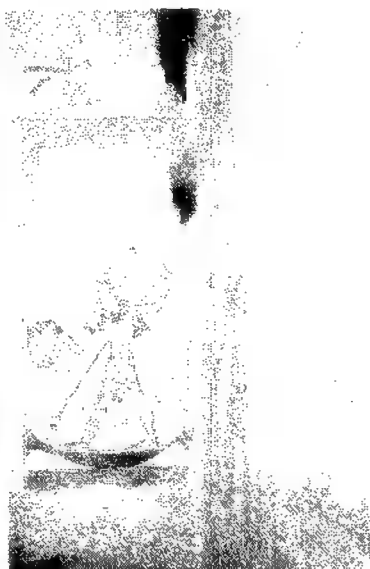


١٣٦

١٣٣/١٣٨- قنايل الالهة والملوك كما هي ممثلة في مقبرة «سيتي الثاني». وقد عشر على قنايل
فعليه لهذا الطراز في مقبرة «توت عنخ آمون».



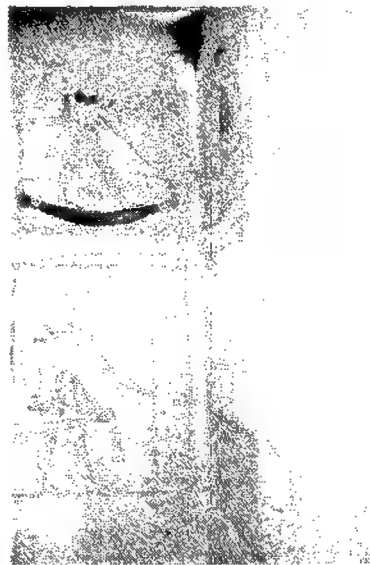
135



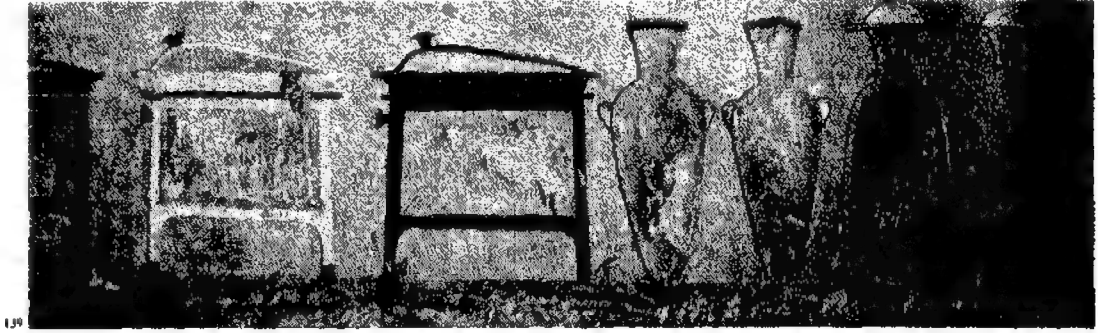
136



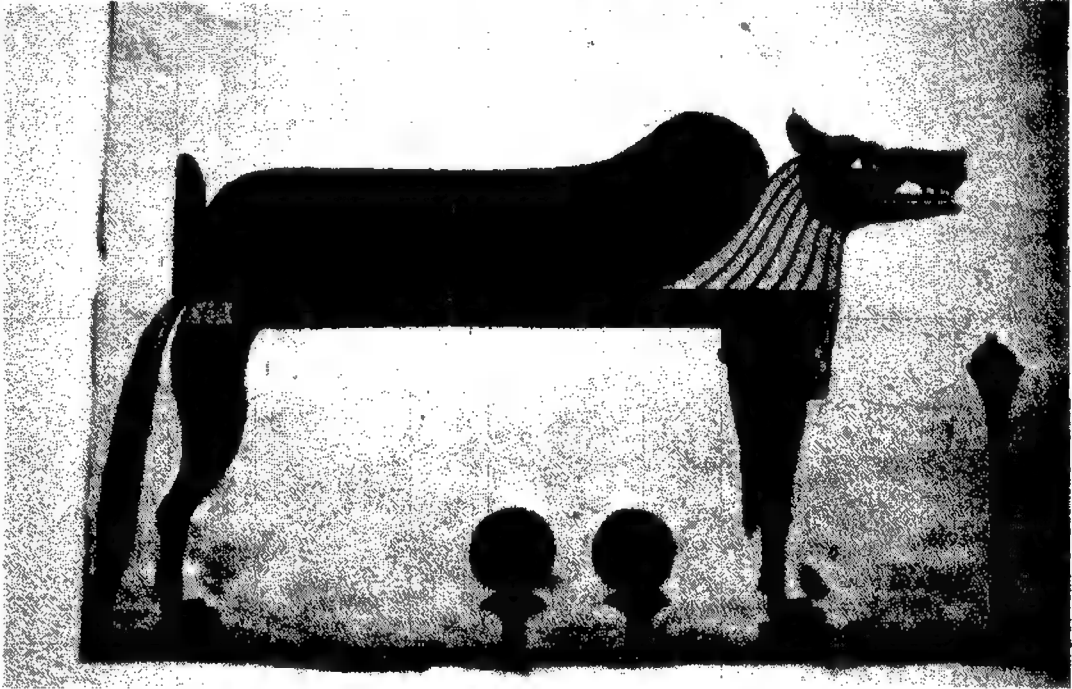
137



138



١٣٩



١٤٠

١٣٩- نماذج من الصناديق والأواني في غرفة دفن «تأوسرت».

١٤٠- صورة بالألوان المائية رسمها «يلزوني» لسرير جنازي برأس فرس النهر ومرآتان ومصباح في

الغرفة الجانبية لمقبرة «سيتي الأول» هذا المنظر يكاد يكون قد دمر تماماً الآن.

صور الفصل الثاني عشر



١٤١

١٤١- الجبانة الغربية بجوار هرم «خوفو» بالجيزة وتبدو مصاطب مسئولى وكهنة الملك مصطفة بنظام وعشيرة.



١٤٢

١٤٢- هضاب بنى حسن في مصر الوسطى حيث المقابر الصخرية للأمرء الأفليميين من الأسرى الحادية عشرة والثانية عشرة.

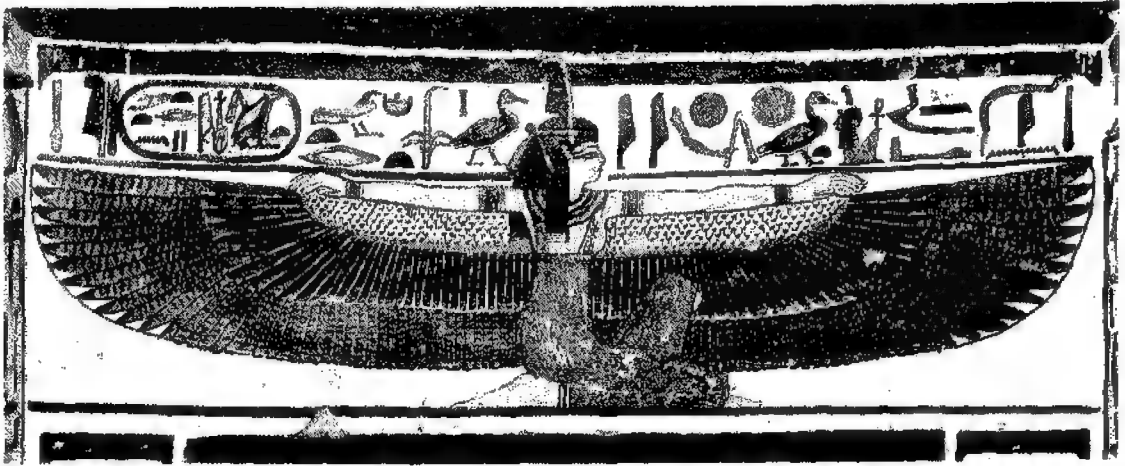


١٤٣- مقبرة الملكة «نفرناي» الد الشمس «رع حور أختي» على العرش بعد الملكة حياة مثل «عسر رع»، حول القرون على رأسه حية حمامة، وتجلس خلفه «حتحور» كربة الغرب مثل على رأسها العلامة الهيروغليفية الدالة على «الغرب» وتسمى «التي تشرف على طيبة» و«سيدة كل الآلهة»، وعلى كلا العرشين من الجانبين رمز «توحيد القطرين».

«شعر» : حول القوم على رأسه حية جامعية، ويجلس خلفه «حنظل» : كربة الخرب، وشمال

سُمِّيَ رَأْسُهَا الْعَلَامَةُ الْهِيروغَلِيفِيَّةُ الدَّالَّةُ عَلَى «الْغُرْبِ» وَتُسَمَّى «الَّتِي تَشْرَفُ عَلَى طَبَقَةِ»

«مسيحة نبي الآلهة». وعلى كلا العرشين من الجانبين وعز «توحيد القطرين».



145



146

١٤٤- الإلهة المجنحة «ماعت» فى مقبرة «نفرتارى» تحمل العلامة الهيروغليفية الدالة على اسمها «ريشة نعام» فوق شعرها المستعار وهى تحيط بالمتوفى لحمايته باعتبارها ابنة «رع»، وفوقها علامة السماء وسماء الليل بالنجوم الصفراء.

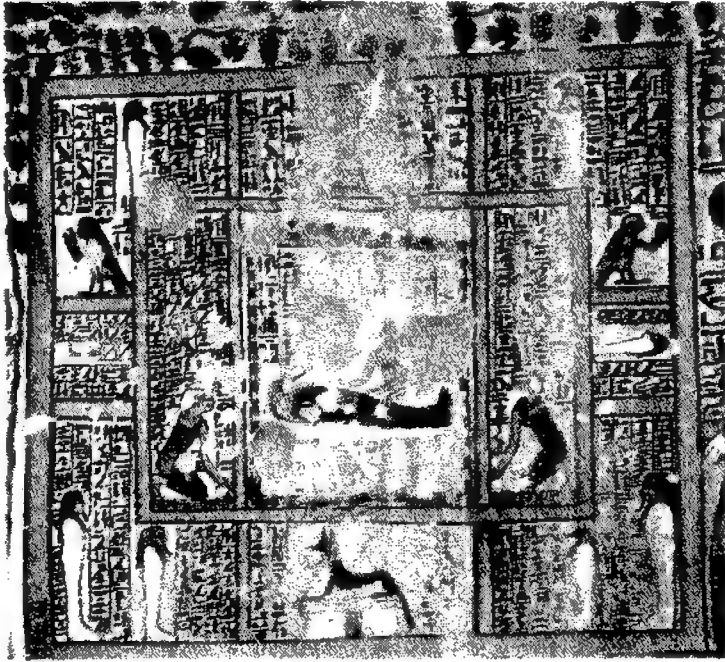
١٤٥- مقبرة «سننفر» حيث نرى «أوزيريس وأنوبيس» بصفتيهما أهم إلهين للموتى يجلسان فى هيكل محاط بعناقيد الكرم يسك أوزيريس بالمحجن والمنشة كرمز لحكمه فى مملكة الموتى والكتابة الهيروغليفية فوقه تعطى «أوزيريس» اللقب المتناقض «ملك الأحياء».

١٤٦- تكملة المنظر السابق فى اللوحة ١٤٥ حيث نرى «سننفر»، عمدة طيبة فى عهد «أمنحتب الثانى» ومعه «أخته المحبوبة ومغنية آمون ميرت»، وهما يرفعان أيديهما إجلالا «لأوزيريس وأنوبيس»، صورة ميرت مطلية باللون الأصفر وهو اللون المعتاد للنساء، ويتدلى من زواعتها الصلاصل مما يشير إلى صفتها كمغنية فى عبادة «آمون» ويرتدى سننفر رداء طويلا شفافا فوق منزله، وأمامه مائدة قرابين صغيرة عليها أزهار اللوتس.

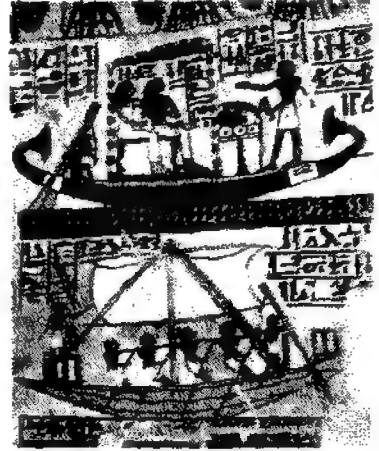
١٤٧- التعويذة رقم ١٥١ من «كتاب الموتى» فى مقبرة «سننفر» تتعلق التعويذة بتحنيط المتوفى وحمايته فى القاعة، حيث يرعاه «أنوبيس»، نرى فى الوسط أنوبيس يضع يديه فوق المومياة وتحتة تقف (ها) المتوفى على شكل طائر، ونفتيس راكعة عند رأس المومياة وإيزيس عند قدميه، وحول المركز مناظر أخرى لطيور «البا» وأشكال الأركان الأربعة للمربع الأوسط كحماة لأحشاء المومياة الداخلية.

١٤٨- نسر يطير بين عناقيد الكرم على سقف مقبرة سننفر.

١٤٩- لوحة ملونة أخرى من مقبرة سننفر إلى أعلى قارب من البردى يحمله مع «سيدة البيت» مريت جالسين فى هيكل، وكاهن مع قرابين على مائدة صغيرة يصب الماء الطهور أمامهما، وإلى أسفل قارب خشبي يحرس المتوفى فى الأبدية.



147



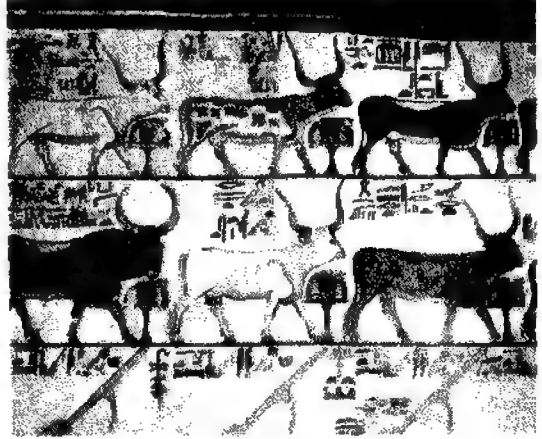
149



148



151



150

١٥٠- منظر من مقبرة «نفرتارى» حيث نرى الأبقار السماوية السبع وثورها مع ثلاثة من «دغات التحكم فى السماء» الأربع إلى أسفل، والصورة تتعلق بالتمويذة رقم ١٤٨ من كتاب الموتى التى تختص بالغذاء والحماية فى الأبدية، اكتفت «نفرتارى» بكتابة أسماء الأبقار والدغات وأغفلت نص التمويذة.

١٥١- «الملكة الأوزيرية نفرتارى» تقودها ربة لها رأس فرس النهر من ربات العالم الآخر، والأنتنان لهما جلد أصفر المستخدم للنساء بالرغم من أن «نفرتارى» تظهر بالجلد الأحمر اينما رسمت فى المقبرة كما فى اللوحة ١٤٣.

الملاحق

الترتيب الزمني للعصور المصرية القديمة

العصر العتيق «حوالي ٣٠٠٠ - ٢٦٤٠ ق. م.».
الأسراتان ١ و ٢.

الدولة القديمة «٢٦٤٠ - ٢١٣٤ ق. م.».
الأسرات من ٣ - ٨.

عصر الانتقال الأول «٢١٣٤ - ٢٠٤٠ ق. م.».
الأسراتان ٩ و ١٠.

الدولة الوسطى «٢٠٤٠ - ١٦٥٠ ق. م.».
الأسرات ١١ - ١٤.

عصر الانتقال الثاني «١٦٥٠ - ١٥٤٠ ق. م.».
الأسرات ١٥ - ١٧
«عهد الهكسوس».

الدولة الحديثة «١٥٤٠ - ١٠٧٠ ق. م.».
الأسرة ١٨ «١٥٤٠ - ١٢٩٥ ق. م.»

عصر العمارنة ١٣٥٢ - ١٣٢٥ ق . م .
الأسرات ١٩ و ٢٠ ، ١٢٩٥ - ١٠٧٠ ق . م .
«عصر الرعامسة» .

عصر الانتقال الثالث ١٠٧٠ - ٦٦٤ ق . م .
الأسرات ٢١ - ٢٥ .

العصر المتأخر ٦٦٤ - ٣٠٥ ق . م .
الأسرات ٢٦ - ٣٠ .

العصر البطلمي ٣٠٥ - ٣٠ ق . م .

العصر الروماني ٣٠ ق . م .

أهم مقابر وادى الملوك

رقم المقبرة	إسم صاحبها	سنوات حكمه
الأسرة ١٨		
٣٨	تحتمس الأول	١٤٩٤ - ١٤٨٢
٤٢	تحتمس الثانى	١٤٨٢ - ١٤٧٩
٢٠	حتشبسوت	١٤٧٩ - ١٤٥٧
٣٤	تحتمس الثالث	١٤٥٧ - ١٤٢٥
٣٥	أمنحتب الثانى	١٤٢٧ - ١٤٠١
٣٦	ماى حرى رع	(شخص عادى)
٤٨	أمنموى	(شخص عادى)
٤٣	تحتمس الرابع	١٤٠١ - ١٣٩١
٢٢	أمنحتب الثالث	١٣٩١ - ١٣٥٣
٤٥	أوسرحات	(شخص عادى)
٤٦	يوى وتوى	(عاديان)
٥٥	تى / سمنغ كارج	
٦٢	توت عنخ آمون	١٣٥٣ - ١٣٢٦
٢٣	آى	١٣٢٦ - ١٣٢٢
٥٧	حور محب	١٣٢٢ - ١٢٩٥

رقم المقبرة	إسم صاحبها	سنوات حكمه
الأسرة ١٩		
١٦	رمسيس الأول	١٢٩٥ - ١٢٩٣
١٧	سيتي الأول	١٢٩٣ - ١٢٧٩
٧	رمسيس الثاني	١٢٧٩ - ١٢١٣
٨	مرن پتاح	١٢١٣ - ١٢٠٣
١٥	سيتي الثاني	١٢٠٣ - ١١٩٦
١٠	أمون مس	حوالي ١٢٠٠
٤٧	سيپتاح	١١٩٦ - ١١٩٠
١٤	تاوسرت - ست نخت	١١٩٠ - ١١٨٤
١٣	پيا	(شخص عادي)
الأسرة ٢٠		
١١	رمسيس الثالث	١١٨٤ - ١١٥٣
٢	رمسيس الرابع	١١٥٣ - ١١٤٦
٩	رمسيس الخامس والسادس	١١٤٦ - ١١٣٥
١	رمسيس السابع	١١٣٥ - ١١٢٩
٦	رمسيس التاسع	١١٢٧ - ١١٠٩
١٩	مونتو حر خبشف	(شخص عادي)
١٨	رمسيس العاشر	١١٠٩ - ١٠٩٩
٤	رمسيس الحادي عشر	١٠٩٩ - ١٠٧٠

أهم الآلهة والربات

أكهر Aker

تشخيص قديم للأرض وللعالم الآخر ، معروف منذ عهد نصوص الأهرام فى الدولة القديمة يرسم كشريط من الأرض برأس بشرية ، أو كثنائى أسد أو ثنائى أبى الهول برأسين . وهو الحارس اليقظ على مدخل ومخرج العالم الآخر ، ويمكن أن يكون مهددا أو مساعدا للمتوفى ، ودوره فى كتب العالم الآخر ، فيما عدا كتاب الأرض - محدود ، ولم تكن له عبادة خاصة به.

أكختى Akhty

« هذا الذى فى الأفق » تسمية لإله الشمس حينما يتجلى فوق الأفق أيضا : حور آختى.

أمون Amun

« الخفى » ، إله يبدو عادة فى شكل رمزى على رأسه ريشه طويلة ، ولكنه يبدو أحيانا على هيئة كبش أو أوزة. ازدهرت عبادته فى إقليم طيبة ، ولكنه معروف من قبل كإله أولى ، وبرز بين الآلهة من ٢٠٠٠ إلى ١٣٦٠ ق . م . وهو يضم كل خصائص الخالق والحافظ للعالم ، ولا يقوم أمون بأى دور حيوى فى النصوص الملكية فى وادى الملوك.

أنوبيس Anubis

إله جنازى يرسم عادة كحيوان ابن آوى أسود أو كجسم إنسان له رأس كلب ، وهو المؤتمن على مومياة الفرعون المتوفى ولذا فإنه يلعب دورا بارزا كإله حافظ فى المقابر الملكية ، ومع ذلك ليس له دور فى النصوص الملكية الخاصة بالأهدية.

أپوفيس Apophis

عدو ثعبانى لإله الشمس ، يمثل التهديد الدائم للفوضى على العالم المنظم ، وهو خطر مستمر لمركب الشمس وفى صراع لا ينقطع معها ولا يقوى على صد شره سوى السحر.

آتون Aton

قرص الشمس ، لم يعبد كإله إلا فى الدولة الحديثة ورفعه أخناتون إلى مرتبة الإله الوحيد الشامل وكان آتون يرسم فى البداية برأس صقر ، وفيما بعد كقرص الشمس الذى تخرج منه أشعة تنتهى بأيد بشرية ، وأحيانا تذكر كتب العالم الآخر «القرص العظيم» ليس باعتباره الإله المستقل آتون وإنما باعتباره مجرد مظهر من مظاهر إله الشمس نفسه.

آتوم Atum

خالق العالم ، يضعه أصله الأسطورى على رأس تاسوع هليوبوليس ، ولكن فى الأزمنة المتأخرة كان يعبد باعتباره المظهر المسائى لإله الشمس مقابل خبرى المظهر الصباحى للشمس ، ويرسم عادة فى شكل إنسانى خالص ، وهو من الشخصوس الهامة فى مجمع الآلهة المصرى.

بس Bes

تعبير عام يطلق على مختلف الأرباب الأقزام ذوى الوجوه الشيطانية ، وغالبا ما يرتدى الإله بس تاجا من الريش ومئزر أسد ، وهى آلهة صديقة تطارد الشر ، وخاصة لدى ميلاد الطفل.

جب Geb

إله الأرض ذو طبيعة عامة أكثر من «أكر» ويرسم فى شكل إنسانى خالص ، وباعتباره إله الأرض يعتبر جب «أميرا متوارثا» وأصلا لكل الآلهة ، وهو زوج «نوت» ربة السماء ، وأب أوزيريس وكانت القرايين تقدم إلى المتوفى عن طريقه ولكنه لم يعبد بصفة مكثفة.

هور آختى Harakhty

«حورس الأفق» شكل إله الشمس أثناء النهار ويرسم فى شكل صقر أو فى شكل إنسان له رأس صقر يعلوها قرص الشمس.

هاتور Hathor

«مرسعة حورس» ، ربما تكون أكثر الرباات المصريات شيوعا ، ولها الصفات المميزة للأم ، باعتبارها «عين رع» تجلب الدمار لكل أعدائه ، وترسم عادة كإمرأة بقرنى بقرة وقرص الشمس ، أو كبقرة ، ولجدها فى طيبة وخاصة فى وادى الملوك تندمج فى إيزيس إلهة الفرعون وتفقد لها شخصيتها المستقلة ولكنها تكتسب دورا جديا كسيدة الغرب وبالتالي مملكة الموتى.

حكا Hika

تشخيص رمزي للسحر ، وهو أحد رفيقين دائمين «مع سيا» لإله الشمس فى كتاب البوابات ولا غنى عنه فى إيقاع الهزيمة بأبوفيس.

حورس Horus

ربما يمكن تعريفه «بالبعيد» ، وهو من الآلهة القديمة للسماء والملكية ، وصلاته الوثيقة بإله الشمس وفيما بعد بأوزيريس وإيزيس أدت به إلى كثير من الارتباطات الجديدة وبرزت فيه بصفة خاصة جوانبه الزوجية والشبابية . والفرعون الحى هو حورس ابن أوزيريس ، والمنتقم له ، وعندما يموت يصبح أوزيريس.

هو Hu

تشخيص «للكلمة» التى ينطق بها الإله الخالق قائلا للشئ كن فيكون ، وهو مع حكا وسيا من قوى الخلق التى ترافق دائما إله الشمس فى العالم الآخر ، ولكن هو ليس إلها معبودا.

إيزيس Isis

أخت أوزيريس وزوجته وأم حورس ، يكتب اسمها بعلامة «العرش» ، وهى تحمى الشاب حورس ولكنها أيضا تساعد إله الشمس ، وتظهر عادة فى شكل امرأة على رأسها علامة «العرش» ولكنها بسبب ارتباطاتها العديدة بالربات الأخريات تظهر فى أشكال أخرى لا حصر لها ولذا فإن إيزيس يطلق عليها «المتعددة الأشكال» ، وهى تقوم بأدوار عديدة فى المقابر الملكية فهى باعتبارها زوجة أوزيريس الفرعون تحمى الفرعون «فى المناظر المقدسة وفى المقصورة الملكية» وباعتبارها ربة مستقلة ترافق إله الشمس ولها مكانها الخاص فى خريطة العالم الآخر.

إمون موتف Iunmutef

«عمود أمه» يرمز إلى الابن الأكبر ، ويصور رمزيا بشاب يرتدى جلد النمر المقدس ، كما يستخدم الاسم كلقب كهنوتى يهدف إلى تصوير الإله نفسه كنموذج للكهان الذى يقوم بوظائف ذات طبيعة بنوية كالعناية بمومياء الأب.

خبرى Khepri

«ذلك الذى يأتى إلى الوجود» اسم يطلق على ظهور إله الشمس فى الصباح ، ويعرف عادة بشكل حشرة الجعران ونادرا ما يكون فى هيئة إنسان رأسه على هيئة حشرة الجعران وهو كغيره من الآلهة البارزين : فى كتاب العالم الآخر يقتصر ظهوره على المقابر والأدب الجنائزى ، وليست له عبادة مستقلة.

ماعت Maat

تجسيد «لِلنظام» الذى يقوم عليه العالم منذ بداية الخليفة ، وهى ربة فى هيئة امرأة تحمل ريشة فوق رأسها ، وتعتبر ابنة الإله الخالق «رع» وقد أنتشرت عبادتها منذ الأزمنة المبكرة.

نفرتم Nefertum

إله زهرة اللوتس ، يظهر فى شكل إنسان وهو يحملها فوق رأسه ويطلق عليه «زهرة اللوتس إلى أنف رع».

نيت Neith

«المخيفة» ربة الحرب والقتل ، لا تتخلى مطلقاً عن خصائصها الحربية «السهام والدروع» غالباً ما تصور فى شكل إلهة مسترجلة androgynous ، ودورها الأساسى إنها ربة أولية ، وكانت تعبد منذ العصر العتيق خاصة فى سايس وإسنا ، وإذا كانت أهميتها خارج سايس قد تقلصت إلا أن دورها تزايد كحامية لواوى الملوك عندما انضمت إلى سرقت ونفتيس وإيزيس فى الدفاع عن أوزيريس.

نفتيس Nephthys

«ربة الدار» ربة رمزية صاحبت إيزيس فى النواح على أوزيريس والدفاع عنه ، وكذلك فى عبادة الشمس ، وهى من حيث الأصل الأسطورى أخت وزوجة ست قاتل أوزيريس ، ولم يكن لها أبناء منه ومن المفروض أن نفتيس كانت عاقرا «رغم إنه فى تصور آخر تشتهر بإنها حملت بأنوبيس من أوزيريس ، ومنذ وقت مبكر يرجع إلى عصر نصوص الأهرام ارتبطت نفتيس بإيزيس فى خدمة إله الشمس ، وهى لا تكاد تلعب أى دور مستقل فى الأساطير أو العبادة.

نون Nun

تشخيص للمياه الأولية التى ظهر منها كل شىء ويخرج منه إله الشمس كل يوم وقد تجدد واستعاد شبابه ، وهكذا فإن «نون» هو «أب الآلهة» وهو مع زوجته «نونيت» يشكلان الجيل الأول لأسرة مجموعة الأرباب الثمانية «ثامون الأشمونين» وأحيانا يصور فى شكل إنسانى ، كما يظهر أحيانا برأس ضفدع استخلاصا من دوره كرب للخصب وقد كان الفيضان السنوى للنيل مرتبطا بتكرار عملية الخلق وبالتالي مع «نون».

نوت Nut

إلهة السماء القديمة تصور فى هيئة امرأة تنحنى على زوجها «جب» إله الأرض ، وهى تلد الشمس كل يوم ثم تبتلعها وكذلك تفعل مع كل الأجسام السماوية الأخرى وهى أيضا تسبغ حمايتها على المتوفى.

أوزيريس Osiris

إنه الإله الذى لقي ميتة عنيفة على أيدي أخيه ست ، يصور رمزيا فى هيئة موميا ، ليس لها أطراف ، وتدل علاماته وهى المنشة والمحجن على ارتباطه القديم بالملكية الرعوية ، وله صفات أخرى تماثل الموت والبعث فى الطبيعة وأهم دور لهذا الإله الأكثر تعقيدا من كل الآلهة هو دوره كحاكم لملكة الموتى ، وكان الفرعون الميت يعتبر أنه هو نفسه أوزيريس وقد حملت إيزيس من أوزيريس بعد وفاته ووضعت حورس ، وفى الدولة الوسطى أصبحت أبيدوس مركزا لعبادة أوزيريس.

بتاح Ptah

إله قديم عبد فى منف حيث اعتبر خالق العالم وإله التقنية «التكنولوجيا» . يصور بتاح رمزيا بدون أطراف ولكن يديه حرتان أمامه تحملان رموز السلطة . كان دوره فى وادي الملوك ضئيلا.

بتاح تاتن : Ptah - Tatenen

إله يندمج فيه الإله الخالق القديم بتاح مع إله الأرض تاتن.

رع Re

أهم الأسماء وأكثرها شيوعا لإله الشمس الذى ينضم إلى آلهة كثيرة أخرى ، يصور عادة فى شكل إنسانى وعبد منذ البداية كخالق العالم والحادب عليه ، وهو يقطع فى قاره السماء فى النهار والعالم الآخر فى الليل . كانت هليوبوليس «أون» مركز عبادته الرئيسى منذ أقدم العصور.

سركت Selket

« تلك التى تدخل الأنفاس فى القصبة الهوائية » إلهة أنشى تحمى الميت ، ترسم فى هيئة امرأة تحمل عقربا فوق رأسها . وكان فى إمكان إيزيس أيضا أن تأخذ شكل سركت.

ست Seth

إله عنيف شرير كثيرا ما يصور فى شكل وحش خرافى «حيوان ست» وأحيانا فى شكل إنسان له رأس ذلك الوحش ، وهو مرتبط بالعالم الهامشى للصحارى والبلاد الأجنبية . وكان ست فى عراك دائم مع أوزيريس وحورس اللذين يرمزان لإتوار النظام المقدس ويعتبران أخوان له طبقا لبعض التقاليد . وكان ست يستطيع مع إيزيس بواسطة السحر أن يطرد أبوقيس الثعبان العدو لإله الشمس ورمز الفوضى.

شو Shu

إله الفضاء الذى يفصل بين الأرض والسماء ، ويأتى بالضياء والهواء بينهما ، وعندما يفصل بين السماء والأرض يلعب دورا هاما فى خلق العالم ، وهو يصور فى شكل إنسانى أحيانا بريشة فوق رأسه ، كما يظهر أحيانا برأس أسد.

سيا Sia

تجسيد معنوى ، بفضل انضمامه إلى «حو» وحكا أصبح عالم الخليفة ممكنا ، وهو مع حكا يمثلان ملاهى مركب الشمس فى كتاب البوابات.

سكّر Sokar

إله الحرفيين والموتى ، كان يعبد فى منف منذ الدولة القديمة فصاعداً ، وكان على صلة وثيقة مع بتاح وفيما بعد مع أوزيريس أيضا ، ويصور سكّر فى شكل صقر أو إنسان له رأس صقر.

تاتن Tatenen

«الأرض البازغة» تجسيد لأعماق الأرض اندمج مع بتاح فى منف منذ عهد الدولة الحديثة ويصور تاتن فى شكل إنسانى واضعا على رأسه قرني كبش وتاجا من الريش.

ربة الغرب West, goddess of the

تجسيد مقدس لعالم الموتى الغربى وجبال الصحراء . وهى إلهة توضع على رأسها العلامة الهيروغليفية الدالة على «الغرب» ، وعادة ما تفهم على أنها تجسيد لأيزيس أو حتحور.

الملحق « ٤ »

تعبيرات مصرية قديمة

عنخ Ankh

كلمة مصرية قديمة تعنى «الحياة» أو «الحى» ويعبر عنها برمز قميص، غالبا ما تقدمها الآلهة إلى الفرعون.

با Ba

إحدى الكلمات المصرية العديدة المتصلة بفكرتنا عن «الروح» ولكن أهمها ما كان فى العالم الآخر، وعادة ما تصور «البا» بشكل طائر له رأس إنسان وهى الجانب النشط فى الإنسان وتصاحب إله الشمس فى رحلته اليومية ولا يلزم أن تستقر فى العالم الآخر مثل المرمياء، ولها وجود مادى، وهذا ما يجعلها تختلف عن «الروح» الحقيقية.

أوانى كانوبية Canopic Jars

أربع أوانى تحفظ فيها أمعاء الميت «الكبد، المعدة، الرئة، الأمعاء» بعد إزالتها من المرمياء وتوضع مع الميت فى مقبرته وتأخذ كل آنية شكل من أشكال أبناء حورس الأربعة : إمستى، حابى، قبيح سنوإف ، دوا موت إف .

الخراطوش Cartouche

إطار زخرفى أو لوحة مزينة مخصصة كى تحوى نقشا، والكلمة مستخدمة اليوم للدلالة على المساحة التى ينقش فيها اسم الملك، كما يعتبر الخراطوش قيمة.

قبر تذكارى Cenotaph

أثر معمارى يقام بدون نية أن يدفن به أحد، وقد كان للملوك المصريين آثار عائلية فى مختلف الأماكن المقدسة بالبلاد. وأثناء الدولة الحديثة كانت هذه الآثار فى منف أو بالقرب من عاصمة الدلتا.

«دات» أو «دوات» : Dat,Duat

كلمة مصرية تعنى الأبدية حيث تذهب إليها مركب الشمس فى المساء وتخرج منها فى الصباح أثناء الدولة القديمة كانت الأبدية فى السماء، وأثناء الدولة الحديثة أصبحت «دات» أو «دوات» تعنى العالم الآخر.

عمود «جد» Djed Pillar

رمز مصرى عبارة عن حزمة من العصى مربوطة معاً، ومعنى الكلمة «الثبات» و «البقاء» وكان المقصود بالتماثيم المصنوعة بهذا الشكل أن تفيد معنى الثبات.

التاسوع Ennead

مجموعة من تسعة أرباب غالبا ما تتكون من خالق وثلاثة أجيال تالية، كان التاسوع الأكبر في هليوبوليس يتكون من أتوم الذى ولد شر وتفنوت، وهما بدورهما ألجبا جب ونوت وهذان ألجبا أوزيريس - وإيزيس وست ونفتيس. كانت توجد تاسوعات أصغر في هليوبوليس تضم آلهة أخرى.

كا Ka

فكرة مصرية تشير إلى أحد أشكال «روح» المتوفى هذا الشكل عادة ما يفهم باعتباره نوعا من القرن الذى يسكن المقبرة، ويوفر الغذاء والقوة.

الثامون Ogdoad

مجموعة من ثمانية أرباب ينتمون إلى أربعة أجيال بدءا ب «نون ونونيت»، وكان ثامون الأشمونين «هرمبوليس» أكثرها شيوعا.

أوستراكون Ostrakon

كلمة إغريقية معناها «كسرة»، وعادة ما تفهم على إنها تشير إلى شقافة عليها نقوش ويستخدم هذا التعبير فى علم المصريات للدلالة أيضا على شظايا الحجر الجيري ذات النقوش.

أوروبوروس Ouroboros

كلمة من أصل إغريقي معناه «عاضض الذيل» تكاد تطابق حرفيا التعبير المصرى «ذيله فى فمه» وهى تشير إلى حية تقضم ذيلها فترمز بذلك إلى الحدود الخارجية للكون والفراغ بداخله التى تقوم فيه الأرض، كما إنه يصور البداية التى تبتلع النهاية، والنهاية التى تخرج من البداية وهكذا تسير عجلة الزمن، وفى الأساطير المصرية لمجد هذه الحية تتحول إلى حبات أولية أخرى ترمز إلى أبوفيس، الخطر الذى يهدد الكون، وكذلك wriggler great الذى يحمى إله الشمس فى قاربه.

عيد «سد» Sed Festival

يوبييل يحتفل فيه الملوك المصريون منذ أقدم العصور بمرور الثلاثين سنة الأولى فى حكمهم ثم بعد مدد أقصر تلى ذلك. هذا العيد يعد احتفالا بالتجدد وإعادة الشباب، وكان كل فرعون يأمل أن يقضى الأبدية جالسا على العرش محتفلا بسلسلة لا تنتهى من أعياد «سد».

شوابتى Shawabty

نوع من التماثيل الجنائزية كان الهدف منها أن تقوم بدلا من المتوفى بأداء الأعمال المرهقة فى العالم الآخر.

يورايوس Uraeus

تسمية لاتينية إغريقية للكلمة المصرية البالة على «الصل» أو حية الكوبرا المنتصبة المنتهية، أى الثعبان ناث النار الذى يصحب الملك والالهة، وقد كان الصل أو اليورايوس هو الحيوان المقدس لالهة مصر السفلى وأقوى وسيلة للدفاع عن الملك والملكية.

حقول ورنس Wernes,fields of

حقول ناضرة فى المنطقة الأولى من الأبدية يقطعها إله الشمس، فيها يحيا الموتى المباركون ويعملون.

كتب النصوص

أمدوات : Amduat

تعبير مصرى معناه « ذلك الذى فى العالم الآخر » imy - duat، يستخدم كعنوان حديث لنص ملكى يعرفه المصريون القدماء بإسم « كتاب الغرفة السرية » والفرض منه تعريف الميت بعجائب العالم الآخر، ويتكون من ١٢ جزءا كل منها مقسم إلى ثلاث سجلات، كل سجل تسيطر عليه فكرة مركزية، وكل ساعة من هذه الساعات الاثنتى عشرة تقابل ساعة من الليل، ويعود هذا النص إلى بداية الدولة الحديثة، وكتاب الأمدوات هو أقدم النصوص التى نقشت على جدران المقابر الملكية فى وادى الملوك، وهو عبارة عن استكشاف علمى للأبدية إلى جانب كونه وصفا للساعة تلو الساعة من رحلة إله الشمس الليلية فى العالم الآخر، ويتميز الأمدوات بالقوائم المصورة للآلهة وإلى جانبها تعليقات من النصوص على الأحداث والمشاركين فيها.

كتاب الكهوف Book of Caverns

إسم حديث لمؤلف يتعلق بالعالم الآخر أنشئ خلال الأسرة ١٩، وفيه ينقسم العالم الآخر إلى ستة أجزاء كل منها به عدد من المناظر تتعلق بجوانب محددة للأبدية مسجلة فى كهوف أو حفرات يمر فوقها إله الشمس فى رحلته، وهذه الرسوم مستمدة من فكرة مستخدمة فى الساعة الثامنة من الأمدوات، وكل المؤلف ملئ بالعناصر المصورة مع تعليقات تناسب محتويات المناظر، وأطوال النصوص فى الغالب ابتهالات لأوزيريس، وهناك ملاحظات شفرية ترافق بعض المناظر.

كتاب البقرة السماوية Caw Book of the Celestial

إسم حديث لعمل يرجع أصلا إلى فترة العمارنة ونجدته في وادي الملوك في أواخر الأسرة ١٨ ويسجل محاولة إله الشمس إبادة الجنس البشرى المتمرد ثم أسفه على ذلك وانسحابه بالتالي إلى السماء حيث عكف على وضع تنظيم ينطبق مع رغباته.

كتاب النهار Book of Heday

إسم حديث لمؤلف من عهد الرعامسة يتكون من نص مصور للدورة الشمسية تصحبه قوائم من الآلهة وتعليقات شارحة بدلا من النصوص المطولة.

كتاب الموتى Book of the Dead

عنوان حديث لمجموعة مصورة من التعاويذ كان المصريون يسمونها «كتاب القادم في النهار»، وهو أساسا لفافة شخصية من أوراق البردي المنقوشة كانت توضع في مقابر الأشخاص العاديين خلال الدولة الحديثة، وكتاب الموتى ليس نصا فعليا وإنما هو فكرة، وبعض هذه التعاويذ كانت تعتبر أساسية «مثل التعويذة رقم ١٢٥ الخاصة بإعلان البراءة من الذنوب ومحاكمة الميت» بينما غيرها للاستهلاك، وبعضها كان يمكن الحصول عليه في صيغ عديدة، وطول النص ونوعيته يختلفان طبقا للمقدرة الشرائية لدى الشاري ورغباته الأوليه، وبعض نصوص كتاب الموتى جديدة تماما بينما هناك نصوص أخرى فيه تعود إلى «نصوص التوابيت» بل إلى «نصوص الأهرام» القديمة، والمبدأ الأساسي لهذه التعاويذ والغرض الوحيد منها هو تأكيد أهمية السحر في حفظ الحياة للميت وهو في رحلة الأبدية وأثناء وجوده داخل حدودها، ومن هذه النصوص استطاع الدارسون المحدثون فهم الآمال والمخاوف التي كانت تراود المصري العادي إزاء الأبدية. وقد ظهر هذا النص في وادي الملوك في نهاية الأسرة ١٩.

كتاب الأرض Book of the Earth

إسم حديث لمؤلف ملكى من الأسرة ٢٠ يتعلق برحلة إله الشمس الليلية عبر العالم الآخر، وهو مكون من أربعة أجزاء مليئة برسوم الأشكال المحنطة وأقراص الشمس، وصورة العالم الآخر هي الأرض « فى شكل آكر » المليئة بالمقابر والكهوف والتوابيت الحجرية التى تحوى العديد من الجثث المقدسة.

كتاب البوابات Book of Gates

إسم حديث لمؤلف ملكى يرجع إلى أواخر الأسرة ١٨، ويشير العنوان إلى دور «البوابات» التى تفصل بين الساعات الاثنتى عشرة لليل، ويشبه هذا المؤلف كتاب «الأمدوات» ولكنه أقل تألقا منه، وهو يستمد منه خطوطه العامة، وكل من السجلات الثلاثة فيه يتكون من عدد من المناظر الفردية جنباً إلى جنب، ويضم القوائم الطويلة لآلهة الأمدوات كما يحوى تفسيراً مكثفا لبعض المشاكل المعنية فى الأبدية، مثل تهديد أبوفيس، وطبيعة الزمن، والعدالة، والبركات المادية، والتكوين الجغرافى للأبدية.

كتاب الغرفة الخفية «أو السرية»: Book of the Hidden (or Secret)

chamber

أنظر: أمدوات

كتاب الليل Book of the Night

إسم حديث لمؤلف ملكى من عهد الرعامسة وهو أكثر كتب السماوات تفصيلا وفيد تتم الرحلة الليلية للشمس فى عالم الأبدية عبر جسد نوت إلهة السماوات التى تبتلع الشمس فى آخر النهار، وتلدّها فى الصباح، وهو يشبه توأمه «كتاب النهار»

كتب السماوات Books of Heavens

نصوص من عهد الرعامسة توازى كتب العالم الآخر وتتعلق بمعالم السماوات.

كتب العالم الآخر Books of the Netherworld

تعريف حديث لمجموعة كاملة من النصوص الملكية التى تزين جدران مقابر وادى الملوك، وخلافا لكتاب الموتى الخاص بالناس العاديين والذى يضم مجموعة متنوعة من التماثيل السحرية، تعتبر كتب السماوات نظريات علمية ولاهوتية مصورة تصف عالم الأبدية، غالبا من زاوية إله الشمس ورفاقه، وهذه المجموعة تضم الأمدوات وكتاب البوابات وكتاب الكهوف وكتاب الأرض.

نصوص التوابيت Coffin Texts

مقتطفات من التماثيل السحرية ، فى هيئة مختارات كانت تنقش فى توابيت الناس العاديين خلال الدولة الوسطى، وهذه الصيغ يقصد بها أن تؤكد حياة الميت فى الأبدية، وهكذا فإنها توفر المعلومات عن عقائد المصريين فى الأبدية خلال فترة لم يكن يوجد فيها نصوص جنازية ملكية.

الابتهاالات رع Litany of Re

إسم حديث لعمل من جزئين كان يستخدم فى المقابر الملكية منذ منتصف الأسرة ١٨ وربما يكون قد وضع فى نفس الوقت الذى ظهر فيه الأمدوات، والجزء الأول من هذا الكتاب عبارة عن تهليل لإله الشمس تحت ٢٥ إسما مختلفا، لكل منها وظيفة خاصة، والجزء الثانى عبارة عن سلسلة من الابتهاالات يتخذ فيها الفرعون طبيعة ودور وشخصية مختلف الآلهة وأهمها جميعا إله الشمس.

نصوص الأهرام Pyramid Texts

أقدم مجموعة معروفة من النصوص الدينيّة، منقوشة على جدران الغرف الداخلية للأهرام الملكية للملك الأسرتين الخامسة والسادسة، ومنها نصوص باللغة القدم تعود إلى عصر ما قبل التاريخ إلى جانب نصوص أخرى أقرب عهداً، وهى كالكتب الملكية عن العالم الآخر «وخلافا لصيغ نصوص التوابيت للناس العاديين وكتاب الموتى» تؤخذ عباراتها على أنها حقيقية تؤكد للملك الميت مكانه بين آلهة السماء وخلافا لكتب العالم الآخر لمجدها «مثل نصوص التوابيت وكتاب الموتى» مقتطفات مختارة من النصوص وليست مؤلفا موضوعا فى الأصل فى إطار متعمد وتصميم متكامل، وتحتوى النصوص فيما يبدو على أجزاء من الطقوس وشذرات من الأساطير التى اعتبرت نافعة للملك الميت ، بالإضافة إلى ما يشبه الأوامر السحرية لصد الشر وحماية الملك.

مجمعة الدين	مجمعة الدين	مجمعة الدين	المعراج الرابع والخامس	قائمة الأسماء العلمية	مجمعة البشر	المسرة الثالث	المسرة الثاني	المسرة الأول	مجمعة فقيرة
كتاب البراهيات	كتاب الموتى ومناظر دينية	فتح اللم	كتاب البراهيات ومقصورة أفنديس	مناظر دينية	الأسماء	أشكال	الاجتهالات لرج	الاجتهالات لرج	مزينتاح ٨
كتاب البراهيات	كتاب الموتى ومناظر دينية	فتح اللم	كتاب البراهيات ومقصورة أفنديس	مناظر دينية	ألهة	الأسماء	مناظر الاجتهالات لرج والأسماء	الاجتهالات لرج	سيتي الثاني ١٥
كتاب البراهيات	كتاب الموتى ومناظر دينية	فتح اللم	كتاب البراهيات ومقصورة أفنديس	مناظر دينية	ألهة	؟	الاجتهالات لرج	الاجتهالات لرج	أمنس ١٠
كتاب البراهيات	كتاب الموتى ومناظر دينية	فتح اللم	كتاب البراهيات ومقصورة أفنديس	مناظر دينية	ألهة	الأسماء	أشكال	الاجتهالات لرج	سيتتاح ٤٧

حجرة الدفن	حجرة قبور حجرة الدفن	المراد الرابع والخامس	قائمة الأسماء العربية	حجرة البر	المراد الثالث	المراد الثاني	المراد الأول	صاحب القبر وولدها
كتاب البيرويات مناظر دينية وكتاب البيرويات	مناظر دينية			مناظر دينية				محمد صاحب ٥٧
كتاب البيرويات والسقف محلي مناظر فلكية	مناظر دينية	فتح النجم	كتاب البيرويات ومقصورة أؤذيريس	مناظر دينية	الأمدوات	أشكال الانتهاالات لرج والأمدوات وأؤذيريس وآخرين	الانتهاالات لرج	روميس الأول ١٦
كتاب البيرويات والسقف محلي مناظر فلكية		فتح النجم ؟	كتاب البيرويات ومقصورة أؤذيريس	مناظر دينية	الأمدوات	أشكال الانتهاالات لرج والأمدوات وأؤذيريس وآخرين	الانتهاالات لرج	روميس الثاني ٧

مصحف القرآن	مصحف تفسير مصحف الدلائل	المسار الرابع والخامس	قائمة الأسماء العلمية	مصحف البشر	المسار الثالث	المسار الثاني	المسار الأول	مصحف القراء وربها
كتاب البراهين والله والسموات مصحف بنات فلكية	مناظر دينية	فتح القم	كتاب المرقس	مناظر دينية	كتاب المرقس	كتاب المرقس	مناظر دينية	تاورست وست نعت ١٤
كتاب البراهين والله وسموات دينية وكتاب الأكبر	كتاب المرقس مناظر دينية	فتح القم	كتاب البراهين ومقصود أندرسون	مناظر دينية	الأسماء	أشكال الاحتياطيات والأسماء	الاحتياطيات	رسمين الثالث ١١
كتاب البراهين وعلى السموات كتاب السموات	كتاب المرقس				كتاب الكهوف	الاحتياطيات	الاحتياطيات	رسمين الرابع ٢

[illegible]

[illegible]

[illegible]

صاحب القصة ورقمها	المسرح الأول	المسرح الثاني	المسرح الثالث	صهريه البحر	قاعة الأضواء الطيرية	المسرح الرابع بالعاصي	صهريه صهريه صهريه البلد	صهريه البلد
أمنحتب الثالث ٢				مناظر دينية			مناظر دينية	مناظر دينية والأمموات
نرت صينج آمون ٦٢								الركب الجنازي وفتح النسم ومناظر دينية والأمموات
آي ٢٣								مناظر صيد الطيور والآلهة الإمدوات ومناظر دينية

صاحب لقبها	الممر الأول	الممر الثاني	الممر الثالث	حجرة البر	لجنة الأمن الدينية	المسار الرابع والخامس	حجرة تسبق الدين	حجرة الدين
رئيس الدين عشر	غير مكتلة كلية	غير مكتلة كلية	الأمنيات ومناظر دينية وآلهة	مناظر دينية				كتاب الكهوف وكتاب الأرض والأمنيات وعلى السقف كتب المسارات
رئيس الدين عشر	غير مكتلة كلية	غير مكتلة كلية	الأمنيات ومناظر دينية وآلهة	مناظر دينية				كتاب الكهوف وكتاب الأرض والأمنيات وعلى السقف كتب المسارات
رئيس الدين عشر	غير مكتلة كلية	غير مكتلة كلية	الأمنيات ومناظر دينية وآلهة	مناظر دينية				كتاب الكهوف وكتاب الأرض والأمنيات وعلى السقف كتب المسارات



